

Общедоступная богословская библиотека  
Выпускъ тридцать первый.

**Толковая Библія**  
или комментарий  
на всѣ книги Св. Писанія Ветхаго и  
Новаго Завѣта.

Издание преемниковъ † А. П. Лопухина

-----  
Томъ одиннадцатый.  
-----

Петербургъ.  
Безплатное приложеніе къ журналу „Странникъ" за 1913 годъ.

1913.

OCR Бычков М.Н.  
<mailto:bmnl@lib.ru>

## **Пастырскія посланія Ап. Павла.**

### **Пастырскія посланія и ихъ значеніе**

Два посланія Апостола Павла къ Тимоѳею и посланіе къ Титу называются пастырскими посланіями, потому что содержатъ въ себѣ наставленія Апостола Павла къ двумъ вышеназваннымъ его ученикамъ о томъ, каковы должны быть пастыри церковные и въ чемъ должна состоять ихъ дѣятельность въ Церкви. Наставленія эти были предназначаемы Апостоломъ Павломъ не только для Тимоѳея и Тита, но и для пастырей всѣхъ послѣдующихъ временъ. Церковь Христова всегда въ этихъ посланіяхъ почерпала правила и указанія для упорядоченія пастырской дѣятельности ея служителей, разсматривала эти посланія какъ настольное руководство для пастырей. Въ особенности же важны эти посланія въ томъ отношеніи, что въ нихъ дается вполнѣ опредѣленное представленіе о томъ, что Церковь Христова состоитъ изъ двухъ элементовъ — пастырей, управляющихъ жизнью Церкви, и пасомыхъ, идущихъ за пастырями. Отсюда мы имѣемъ полное основаніе заключать, что іерархическое устройство Церкви не есть что либо привносное, явившееся въ Церкви во второмъ вѣкѣ или даже позже, какъ думаютъ нѣкоторые сектанты, а существовало въ ней отъ начала ея жизни.

### **Подлинность пастырскихъ посланій.**

Протестантскіе богословы давно уже стали высказывать сомнѣніе въ подлинности пастырскихъ посланій, которыя, конечно, своимъ содержаніемъ опровергали создавшееся въ протестантствѣ представленіе о позднѣйшемъ происхожденіи церковной іерархіи. Въ особенности рѣзко выражено было сомнѣніе въ подлинности этихъ посланій извѣстнымъ Бауромъ въ его сочиненіи: «такъ называемыя пастырскія посланія Апостола Павла» (1835 г.). По мнѣнію Баура, ересь опровергаемая въ пастырскихъ посланіяхъ, есть гностицизмъ 2-го вѣка, а церковное устройство, изображаемое въ нихъ, есть церковное устройство также 2-го вѣка. Взгляды Баура обосновалъ и раскрылъ Гольцманъ въ сочиненіи: «пастырскія посланія» (1880 г.). По представленію Гольцмана, пастырскія посланія появились въ половинѣ второго вѣка, когда Церковь съ одной стороны была раздираема борьбою разныхъ лжеученій, а съ другой — преслѣдуема римскимъ языческимъ правительствомъ. Среди христіанъ того времени почувствовалась сильная потребность въ непререкаемомъ церковномъ авторитетѣ, въ сильной церковной объединяющей власти, и вотъ въ отвѣтъ на такой запросъ появились посланія, написанныя отъ имени Павла и утверждающія въ Церкви авторитетъ пастырей какъ руководителей церковнаго общества. Такимъ образомъ, по Гольцману, Тимоѳей и Титъ — лица фиктивные, а Павелъ не могъ быть авторомъ пастырскихъ посланій, потому что онъ и не

боролся съ тѣмъ лжеименнымъ знаніемъ, какое опровергается въ пастырскихъ посланіяхъ, и не проводилъ въ жизнь тѣхъ началъ, какія устанавливаются въ означенныхъ посланіяхъ. Такое же предположеніе о позднѣйшемъ происхожденіи пастырскихъ посланій и съ такими же обоснованіями высказывается и въ наступившемъ 20-мъ вѣкѣ (см. напр. толкованіе на пастырскія посланія Франца Келера въ «Писаніяхъ Новаго Завѣта» изд. I. Вейсомъ 1908 г.).

Но всѣ возраженія противъ подлинности пастырскихъ посланій не выдерживаютъ критики. Такъ прежде всего неправильно критики и въ особенности Юлихеръ указываютъ на то, будто бы въ пастырскихъ посланіяхъ обстоятельства церковной жизни и собственно ея устройство изображаются совершенно иными, чѣмъ въ подлинныхъ посланіяхъ Апостола Павла (а такими критика считаетъ посланія къ Римл., Кор. и Гал.) и въ кн. Дѣяній. Если по 1 Кор. (12—14) религіознымъ потребностямъ церкви удовлетворяютъ харизматическіе учителя, а въ пастырскихъ посланіяхъ — опредѣленные, поставленные Апостоломъ, лица, то это не можетъ служить основаніемъ для признанія пастырскихъ посланій неподлинными, потому что такія поставленные Апостолами лица упоминаются и въ кн. Дѣяній (XIV, 23). Затѣмъ и въ пастырскихъ посланіяхъ еще употребляются въ одинаковомъ значеніи (по мѣстамъ) наименованія «епископъ» и «пресвитеръ», подобно тому какъ въ такомъ же одинаковомъ значеніи эти оба термина употребляются въ кн. Дѣяній (XIV, 23; XX, 17 ср. 28) и въ посл. къ Филипп. (I, 1). Не удивительно нисколько и то, что въ пастырскихъ посланіяхъ институтъ вдовицъ и діакониссъ является совершенно сложившимся, чего будто бы не могло быть въ дни Павла. Какъ можно заключать изъ посланій къ Тимоѳею, христіанство въ Ефесѣ утвердилось уже рано — до написанія посланій къ Тимоѳею оно существовало въ Ефесской общинѣ болѣе десяти лѣтъ. Развѣ не могли за такой періодъ времени возникнуть въ Ефесской церкви разные вопросы о діаконниссахъ, которые рѣшаетъ Апостолъ въ посланіи (первомъ) къ Тимоѳею? Точно также Апостолъ Павелъ могъ въ Ефесѣ употреблять нѣкоторые особые обряды посвященія на священныя должности, что, по мнѣнію отрицательной критики, могло будто бы дѣлаться только во второмъ вѣкѣ.

Не менѣе легкомысленно поступаетъ отрицательная критика и въ томъ случаѣ, когда объявляетъ, что лжеученія, опровергаемыя въ пастырскихъ посланіяхъ, позднѣйшаго происхожденія, что это именно не иное что, какъ извѣстный «гносисъ» второго вѣка. Дѣло въ томъ, что въ пастырскихъ посланіяхъ нигдѣ не употребляется терминъ «гносисъ», какъ технической терминъ для обозначенія извѣстной ереси гностицизма. Если Павелъ здѣсь и опровергаетъ „знаніе“, то понимаетъ подъ нимъ то же, заходящее за свои предѣлы, человѣческое вѣдѣніе, какое онъ имѣетъ въ виду и въ другихъ своихъ посланіяхъ (напр. въ посл. къ Кор. и къ Колосс.).

Въ пастырскихъ посланіяхъ не придается «гносису» самаго характернаго его признака — раздѣленія между Богомъ Ветхаго и Богомъ Новаго Завѣта. Важно еще отмѣтить то обстоятельство, что въ пастырскихъ посланіяхъ «миѡы» и «родословія», какія имѣетъ въ виду Апостоль, называются „іудейскими" (Тит. I, 14). Это свидѣтельствуеетъ о томъ, что гносисъ, обличаемый Апостоломъ Павломъ, не похожъ на языческій гносисъ второго вѣка. Наконецъ, лжеучители, упоминаемые въ пастырскихъ посланіяхъ, еще принадлежать къ церкви, за исключеніемъ Именей и Александра, а гностическія секты 2-го вѣка уже отдѣлились отъ церкви и мыслились какъ враги ея. Можно сказать съ рѣшительностью: обличаемые въ пастырскихъ посланіяхъ лжеучители соединяли въ себѣ іудейское законничество и соблюденіе преданій, по раввински толковали законъ Моисеевъ, думали извлечь изъ Торы особыя тайны, вмѣстѣ съ тѣмъ унижая ученіе о спасающей всѣхъ людей благодати Христовой. Они обращали также особое вниманіе на различіе чистыхъ и нечистыхъ яствъ и стремились усилить значеніе аскетизма. Но въ то же время имъ не чуждо было и корыстолюбіе.

Указываютъ еще на то, будто бы языкъ пастырскихъ посланій очень сильно разнится отъ языка другихъ Павловыхъ посланій. Но во первыхъ, различій въ языкѣ между тѣми и другими вовсе уже не такъ много, чтобы это бросалось въ глаза, а, во вторыхъ, почему бы Апостоль Павелъ и не могъ нѣсколько измѣнить способъ выраженія своихъ мыслей въ позднѣйшихъ своихъ посланіяхъ? Подобное измененіе языка наблюдается и у нѣкоторыхъ великихъ писателей — напр. Лютера, Клопштока, Шиллера, Гете. Апостоль Павелъ тоже въ концѣ своей жизни долженъ былъ ознакомиться близко съ латинскимъ языкомъ (во время заключенія въ Кесаріи и въ Римѣ), а это должно было оказать вліяніе и на его греческую рѣчь, такъ какъ его материнскимъ, роднымъ и незабываемымъ, языкомъ былъ языкъ еврейскій, а не греческій: послѣдній, какъ изученный имъ уже въ годы юности, легко могъ подвергнуться измѣненіямъ подъ напоромъ новаго языка — латинскаго.

Вообще всѣ возраженія отрицательной критики противъ подлинности пастырскихъ посланій въ высшей степени неосновательны. Что же касается историческихъ свидѣтельствъ о происхожденіи означенныхъ посланій отъ Апостола Павла, то ихъ вполне достаточно. Такъ уже Поликарпъ, въ своемъ посланіи къ Филипп., обнаруживаетъ знакомство съ первымъ посланіемъ къ Тимоѡею (IV, 1 и 1 Тим. VI, 10 и 7 и др. мѣста). Встрѣчаются повторенія выраженій пастырскихъ посланій у Варнавы, Климента, Егезиппа, Иринея и др. древнѣйшихъ отцовъ и учителей Церкви. Страннымъ только представляется, что извѣстный еретикъ Маркіонъ (2-го в.) не упомянулъ объ этихъ посланіяхъ въ своемъ канонѣ новозавѣтныхъ книгъ. Но и это обстоятельство не должно особенно смущать насъ: Маркіонъ въ этомъ случаѣ могъ руководиться

тѣмъ соображеніемъ, что пастырскія посланія написаны къ отдѣльнымъ лицамъ, а не къ цѣлымъ церквамъ (посланіе же къ Филимону онъ упомянулъ, можетъ быть, потому, что оно было присоединяемо къ какому либо другому посланію, напр. къ посл. къ Колоссянамъ).

### **Лица, къ которымъ написаны пастырскія посланія.**

*Тимоѳей.* Изъ кн. Дѣяній извѣстно, что Павелъ, въ сопровожденіи Силы, во время своего второго миссіонерскаго путешествія, т. е. около 52-го года, взялъ себѣ въ ученики жителя г. Листры, юнаго Тимоѳея, который вѣроятно обратился въ христіанство въ первое пришествіе Павла въ этотъ городъ. Павелъ называетъ его „возлюбленнымъ и вѣрнымъ въ Господѣ сыномъ“ (1 Кор. IV, 17), своимъ „истиннымъ сыномъ въ вѣрѣ“ (1 Тим. I, 2 ср. ст. 18 и 2 Тим. VI, 12). Очевидно, что тогда, при вступленіи въ число спутниковъ Павла, Тимоѳей принялъ крещеніе и далъ предъ свидѣтелями «доброе исповѣданіе своей вѣры» (1 Тим. VI, 12). Изъ 2 Тим. (I, 5) мы узнаемъ имя матери Тимоѳея — Евники и имя его бабки — Лоиды, которыя обѣ были добрыми христіанками изъ израильтянокъ. Евника, а можетъ быть и Лоида, при первомъ путешествіи Апостола Павла по Галатіи, обратилась въ христіанство. Тимоѳей, стоявшій подъ вліяніемъ своей матери, — отецъ его былъ грекъ — также, очевидно, въ это время, принялъ истинную вѣру, вѣроятно, возбужденный къ тому ученіемъ и чудесами Апостола. Какъ греку, ему не трудно было отрѣшиться отъ привязанности къ закону Моисееву, въ которомъ онъ былъ воспитанъ своею матерью и бабукою, и Павелъ нашелъ въ немъ подходящаго для себя помощника во всемъ. Однако, чтобы не соблазнить жившихъ въ той странѣ іудеевъ, онъ совершилъ надъ Тимоѳеемъ обрѣзаніе. Послѣ этого на Тимоѳея въ Листрѣ же было возложено проповѣдническое служеніе, при совершеніи молитвъ и руковожденіи старѣйшинъ церковныхъ и прежде всего, конечно, самого Апостола Павла. А мѣстные христіанскіе пророки предвозвѣстили Тимоѳею успѣхъ въ его служеніи.

Послѣ этого Тимоѳей съ Павломъ и Силою отправился въ Европу. Въ Троадѣ къ этому проповѣдническому кружку присоединился Лука. Въ Греціи Тимоѳей оказалъ немало услугъ Апостолу Павлу въ его сношеніяхъ съ церквами Солунской и Коринѳской, къ которымъ Апостоль отправлялъ Тимоѳея, какъ человѣка, пользовавшагося тамъ особымъ довѣріемъ. Какъ ни трудно было успокоить мятущихся Коринѳянь, однако Тимоѳей достигъ этого и получилъ одобреніе отъ Павла (I Кор. XVI, 10 и сл.). Тимоѳей такимъ образомъ до 58-го года былъ вмѣстѣ съ Павломъ, какъ видно изъ замѣтокъ посланій Апостола, появившихся до этого года, а затѣмъ на много лѣтъ онъ исчезаетъ изъ круга нашего зрѣнія. Затѣмъ упоминанія о Тимоѳеѣ мы находимъ въ посланіяхъ къ Колоссянамъ и Филиппійцамъ, написанныхъ Павломъ изъ

Рима (первыя узы). Павелъ хочетъ послать находящагося при немъ Тимоѳея въ Филиппы, чтобы вѣрный его ученикъ принесъ ему самыя точныя свѣдѣнія о состояніи столь дорогой Павлу церкви Филиппійской (Фил. II, 19 и сл.). Изъ посланія къ Евреямъ (XIII, 23) видно, что Тимоѳей былъ также въ заключеніи, но потомъ получилъ свободу. Къ какому времени относится это заключеніе — неизвѣстно. Изъ 1-го посл. къ Тим. Видно, что во время написанія этого посланія онъ находился въ Ефесѣ. Преданіе церковное говоритъ, что Тимоѳей былъ епископомъ въ Ефесѣ (Евсевій Церк. Ист. CXI, 4, 5), что онъ долго пребывалъ въ общеніи съ Апостоломъ Іоанномъ и при императорѣ Нервѣ, въ проконсульство Перегринна (97 г.) 22-го Января претерпѣлъ мученическую смерть. Въ 356-мъ г. останки его были перенесены въ Константинополь.

*Титъ.* Объ этомъ сотрудникъ Апостола Павла книга Дѣяній ничего не сообщаетъ. Первое упоминаніе о немъ мы находимъ въ посланіи къ Галатамъ (II, 1,3) и, потомъ, слѣдующее — во 2 къ Кор. (II, 13; VII, 6, 13 и сл.; VIII, 6; XVI, 23; XII, 18), Какъ видно изъ посл. къ Галатамъ, Павелъ взялъ съ собою Тита изъ Антиохіи на Апостольскій соборъ въ Іерусалимъ — слѣдов. Титъ уже ранѣе былъ призванъ Апостоломъ къ сотрудничеству. Онъ былъ грекъ, и на соборѣ приверженцы Моисеева закона принуждали его принять обрѣзаніе, но Апостоль Павелъ въ этомъ случаѣ не уступилъ такимъ требованіямъ, потому что не хотѣлъ подать христіанамъ изъ язычниковъ повода думать, что для нихъ неизбѣжно принятіе Моисеева закона. Въ теченіи нѣсколькихъ лѣтъ послѣ собора Титъ постоянно находился при Павлѣ какъ его помощникъ въ дѣлѣ проповѣди. Павелъ посылалъ его въ Коринѳъ для ознакомленія съ настроеніемъ Коринѳскихъ христіанъ (2 Кор. XII, 17, 18), и Титъ, несомнѣнно, много своими рѣчами содѣйствовалъ успокоенію Коринѳянъ. И второе посланіе къ Коринѳянамъ было поручено отнести въ Коринѳ Титу. Затѣмъ мы находимъ упоминаніе о Титѣ только въ написанномъ къ нему посланіи. Церковное преданіе сообщаетъ, что Титъ былъ епископомъ на о. Критѣ и скончался въ г. Гортинѣ, предварительно пострадавши за исповѣданіе Христа (25 Августа). Глава его находится въ Венеціи, въ соборѣ св. Марка.

### **Содержаніе пастырскихъ посланій.**

Не во всѣхъ пастырскихъ посланіяхъ соблюдается строго логическое расположеніе, но *первое посланіе къ Тимоѳею* несомнѣнно имѣетъ такое расположеніе. Именно послѣ краткаго вступленія (I, 1—2), Апостоль въ *первой* части своего посланія представляетъ Тимоѳея какъ попечителя надъ церковью Ефесскою въ ея цѣлости (I, 3—4, 5) — сначала 1) какъ проповѣдника и защитника спасительной истины въ борьбѣ противъ отлучающихъ многихъ членовъ церкви отъ единства вѣры лжеучителей (I, 3—20), затѣмъ 2) какъ поддерживающаго порядокъ въ церковной жизни

(II, 1—3, 13), и ближе всего а) въ богослуженіи (II, 1—15) и б) въ церковномъ устроеніи: въ епископы, діаконы и діакониссы Тимоѳею должны быть избираемы вполне достойные люди (III, 1—13) и 3) наконецъ какъ охранителя спасительной истины противъ имѣющихъ явиться лжеучителей (III, 14; IV, 5): Церковь изображается здѣсь какъ столпъ и утвержденіе истины. *Вторая* главная часть содержитъ въ себѣ вразумленія Тимоѳею относительно его личнаго поведенія, которое должно быть такимъ, чтобы Церковь видѣла въ немъ добраго служителя Христа (IV, 6—16). *Третья* главная часть, наконецъ, изображаетъ предъ нами Тимоѳею какъ совѣтника и пастыря для Ефесской церковной общины (V, 1—6, 10), именно, а) для старыхъ мужчинъ и женщинъ (V, 1, 2), б) для вдовъ (V, 3—16), в) для служителей Церкви (V, 17—20). Во всѣхъ этихъ случаяхъ Тимоѳею обязанъ проявлять должную заботливость и не бояться прибѣгать къ мѣрамъ строгости. Далѣе, послѣ г) заключенія къ сдѣланнымъ увѣщаніямъ, относящагося болѣе къ самому Тимоѳею (V, 21—23), слѣдуетъ, предваряемое указаніемъ на различіе между грѣхами и добрыми дѣлами, д) увѣщаніе къ тому, чтобы Тимоѳею училъ рабовъ, какъ они должны держать себя въ отношеніи къ своимъ господамъ (V, 24; VI, 2), е) увѣщаніе не стремиться къ обогащенію, имѣющее отношеніе и къ самому Тимоѳею (VI, 3—16) и, наконецъ, ж) указаніе относительно того, какъ увѣщевать богатыхъ (VI, 17—19). *Заключеніе* посланія содержитъ наставленіе Тимоѳею соблюдать въ чистотѣ довѣренное ему сокровище истиннаго ученія и пожеланіе мира всей Ефесской Церкви.

Въ *посланіи къ Титу* расположеніе мыслей гораздо проще чѣмъ въ первомъ къ Тимоѳею. Посланіе раздѣляется на двѣ части со вступленіемъ (I, 1—4) и заключеніемъ (III, 12—15). Въ *первой* части Апостоль внушаетъ Титу чтобы онъ ставилъ въ пресвитеры и епископы такихъ людей, которые бы были въ состояніи бороться за благополучіе Церкви съ іудействующими лжеучителями (I, 5—15), и затѣмъ во *второй* части Апостоль сначала указываетъ Титу, какъ онъ долженъ примѣнять требованія «здраваго ученія» къ различнымъ возрастамъ, поламъ и состояніямъ (II, 1—10), а также и ко всѣмъ людямъ (II, 11—14). Затѣмъ, во второмъ отдѣлѣ второй части, Апостоль (III, 1—11) внушаетъ чрезъ Тита всей Критской церковной общинѣ, какъ она должна держаться по отношенію къ нехристіанамъ, среди которыхъ она живетъ, въ частности въ отношеніи къ языческимъ властямъ (III, 1, 2), причемъ указывается принципиальное основаніе для такого, а не для иного поведенія вѣрующихъ въ отношеніи къ нехристіанамъ (III, 3—7) и съ другой стороны рекомендуется самому Титу воздерживаться отъ участія въ пустыхъ словопреніяхъ съ лжеучителями и болѣе времени посвящать на поученіе паствы (III, 8—11). *Заключеніе* (III, 12—15) содержитъ въ себѣ личныя сообщенія и привѣтствія Апостола. — Такимъ образомъ, въ первой части Титъ выступаетъ предъ ними какъ іерархъ, посвящающій

вполнѣ годныхъ для церковнаго служенія предстоятелей Церкви, а во второй — какъ учитель практически-здраваго христіанства, вполнѣ правильной христіанской жизни.

*Второе посланіе къ Тимоѳею* особенно богато личнаго характера замѣчаніями, которыя составляютъ въ общемъ одну пятую часть посланія (I, 15—18; IV, 9—21; III, 10 и 11). Оно, можно сказать, представляетъ собою лебединую пѣснь Апостола, идущаго на встрѣчу смерти и соединенному съ нею небесному прославленію. Главною темою *первой* части посланія является мысль о необходимости для Тимоѳея потерпѣть страданія вмѣстѣ со Христомъ и Павломъ и вѣрными свидѣтелями (I, 3; II, 14а). *Вторая* часть рисуетъ предъ нами образъ Тимоѳея какъ учителя христіанъ. Въ частности, въ первой части Тимоѳею призывается сохранять довѣріе къ Апостолу и надежду на свои собственныя силы въ то время какъ выступаетъ на порученное ему служеніе (I, 3—7), не стыдиться свидѣтельства Христова и брать примѣръ съ своего учителя — Павла (I, 8—12), сохранять прекрасное сокровище, ему порученное (I, 13—14), остерегаться дурнаго примѣра Фигела и Гермогена (I, 15) и подражать мужественному страдальцу Онисифору (I, 16—18) и, наконецъ, передавать спасительную истину вѣрнымъ ученикамъ, которые были бы способны научить ей и другихъ, не заботясь особенно о земномъ, страдая со Христомъ, чтобы съ Нимъ и прославиться, какъ и другіе вѣрующіе христіане (II, 2—14). Затѣмъ, во второй части Апостоль учитъ Тимоѳея, какъ онъ долженъ держаться по отношенію къ современнымъ ему лжеучителямъ; онъ не долженъ вступать въ мелкія пререканія съ ними, а говорить по самому существу вопроса и притомъ тихо, спокойно (II, 14—26). Далѣе Апостоль говоритъ объ имѣющихъ выступить лжеучителяхъ: въ спорахъ съ тѣми Тимоѳею главнымъ своимъ руководствомъ долженъ имѣть Священное Писаніе, которое онъ изучалъ съ самаго младенчества (III, 1—17). Наконецъ, Апостоль призываетъ Тимоѳея помнить о второмъ пришествіи Господнемъ какъ пришествіи Судіи міра и предстоящемъ отшествіи изъ этой жизни самого Апостола (IV, 1—8). Посланіе заключается приглашеніемъ, обращеннымъ къ Тимоѳею, поскорѣй придти къ Павлу — до наступленія зимы — и различными сообщеніями и порученіями (IV, 9—22).

### **Когда были написаны пастырскія посланія.**

Принимая во вниманіе то обстоятельство, что событія, о которыхъ упоминаютъ пастырскія посланія, никакъ нельзя отнести къ тому времени, какое обнимаетъ собою книга Дѣяній Апостольскихъ, заканчивающаяся изображеніемъ пребыванія Апостола Павла въ узахъ въ Римѣ (первыя узы), а также обращая вниманіе на данныя относительно жизни Апостола Павла, Тимоѳея и Тита, имѣющіяся въ посланіяхъ къ Филиппійцамъ и Филимону, а также и на свидѣтельства церковнаго

преданія, необходимо предположить, что пастырскія посланія написаны были послѣ освобожденія Апостола Павла изъ первыхъ узъ. Второе посланіе къ Тимоѳею, несомнѣнно, написано незадолго предъ мученической кончиною Апостола Павла, а оба остальныхъ пастырскіе посланія — ранѣе его.

Дѣло происхожденія этихъ посланій можно представить въ такомъ видѣ. Оканчивались два года перваго римскаго заключенія Апостола Павла. Онъ намѣревался прежде всего, по освобожденіи, посѣтить основанныя имъ на востокѣ церкви (весна 63-го года). По всей вѣроятности, Апостоль исполнилъ свое намѣреніе, и во время римскаго пожара (18—24 Іюля 64-го г.) и начавшагося послѣ него гоненія на римскихъ христіанъ Павла уже не было въ Римѣ. Онъ спѣшилъ посѣтить восточныя церкви и проѣздомъ черезъ о. Критъ оставилъ тамъ епископомъ Тита. Въ это время онъ написалъ первое посланіе къ Тимоѳею въ Ефесъ, а потомъ въ скоромъ времени и посланіе къ Титу на о. Критъ. Второе посланіе къ Тимоѳею, какъ видно изъ того, что обстоятельства Апостола очень измѣнились — онъ опять находился въ узахъ въ Римѣ и ожидалъ смерти — написано незадолго до кончины Апостола въ Римѣ (въ концѣ 67-го года). Болѣе точно опредѣлить время происхожденія пастырскихъ посланій не представляется возможности.

#### **Литература о пастырскихъ посланіяхъ.**

Изъ святоотеческихъ толкованій на пастырскія посланія извѣстны: Ефрема Сирина (въ переводѣ съ армянскаго на латинскій 1893-го г.), Іоанна Златоуста 18 бесѣдъ, Θεодора Мопсуетскаго, Θεодорита Киррскаго, Амвросіаста, блаж. Іеронима (на посл. къ Титу).

Изъ числа новѣйшихъ западныхъ толкованій заслуживаютъ вниманія: Б. Вейса (въ Комментаріи Мейера 1903 г.), Бельзера (католич. 1907 г.), Рамзая (на англ. яз. 1909) и Воленберга (въ Комментаріи Цана 2-е изд. 1911 г.).

Русскихъ сочиненій о пастырскихъ посланіяхъ немного. Таковы: А. Клитина. Подлинность посланій св. Апостола Павла къ Тимоѳею и Титу. Критико-исагогическій опытъ. Кіевъ 1887 г. — П. Полянскій. Первое посланіе св. Апостола Павла къ Тимоѳею. Опытъ историко-экзегетическаго изслѣдованія. Сергіевъ Посадъ 1897 года. — Епископа Теофана. Толкованіе пастырскихъ посланій св. Апостола Павла. — *Пастырское посланіе* или — догматическія и нравственныя размышленія на второе посланіе Апостола Павла къ Тимоѳею (пер. съ франц.). Кіевъ 1874. — *Троицкій*. Посланія св. Апостола Павла къ Тимоѳею и Титу. Казань 1884.

## Первое посланіе къ Тимоѳею Святаго Апостола Павла.

### ГЛАВА I.

1. Павелъ, Апостоль Іисуса Христа, по повелѣнію Бога, Спасителя нашего, и Господа Іисуса Христа, надежды нашей,

2. Тимоѳею, истинному сыну въ вѣрѣ: благодать, милость, миръ отъ Бога, Отца нашего, и Христа Іисуса, Господа нашего.

3. Отходя въ Македонію, я просилъ тебя пребыть въ Ефесѣ, и увѣщевать нѣкоторыхъ, чтобы они не учили иному

4. и не занимались баснями и родословіями безконечными, которыя производятъ больше споры нежели Божіе назиданіе въ вѣрѣ.

5. Цѣль же увѣщанія есть любовь отъ чистаго сердца, и доброй совѣсти, и нелицемѣрной вѣры,

6. отъ чего отступивши, нѣкоторые уклонились въ пустословіе,

7. желая быть законоучителями, но не разумѣя ни того, о чемъ говорятъ, ни того, что утверждаютъ.

8. А мы знаемъ, что законъ добръ, если кто законно употребляетъ его,

9. зная, что законъ положенъ не для праведника, но для беззаконныхъ и непокоривыхъ, нечестивыхъ и грѣшниковъ, развратныхъ и оскверненныхъ, для оскорбителей отца и матери, для челоѣкоубійць,

10. для блудниковъ, мужеложниковъ, (челоѣкохищниковъ, клеветниковъ, скотоложниковъ), лжецовъ, клятвопреступниковъ, и для всего, что противно здравому ученію,

11. по славному благовѣстію блаженнаго Бога, которое мнѣ ввѣрено.

12. Благодарю давшаго мнѣ силу, Христа Іисуса Господа нашего, что Онъ призналъ меня вѣрнымъ, опредѣливъ на служеніе,

13. меня, который прежде былъ хулитель и гонитель и обидчикъ, но помилованъ потому, что *такъ* поступалъ по невѣдѣнію, въ невѣріи;

14. благодать же Господа нашего (Іисуса Христа) открылась *во мнѣ* обильно съ вѣрою и любовью во Христѣ Іисусѣ.

15. Вѣрно и всякаго принятія достойно слово, что Христось Іисусъ пришелъ въ міръ спасти грѣшниковъ, изъ которыхъ я первый.

16. Но для того я и помилованъ, чтобъ Іисусъ Христось во мнѣ первомъ показалъ все долготерпѣніе, въ примѣръ тѣмъ, которые будутъ вѣровать въ Него къ жизни вѣчной.

17. Царю же вѣковъ нетлѣнному, невидимому, единому премудрому Богу честь и слава во вѣки вѣковъ. Аминь.

18. Преподаю тебѣ, сынъ мой Тимоѳею, сообразно съ бывшими о тебѣ пророчествами, такое завѣщаніе, чтобы ты воинствовалъ согласно съ ними, какъ добрый воинъ,

19. имѣя вѣру и добрую совѣсть, которую нѣкоторые отвергнувши, потерпѣли кораблекрушеніе въ вѣрѣ;

20. таковы Именей и Александръ, которыхъ я предалъ сатанѣ, чтобъ они научились не богохульствовать.

---

## I.

Надписаніе и привѣтствіе (1—2). Тимоѳеѣй какъ провозвѣстникъ и защитникъ спасительной истины противъ лжеучителей (3—20).

1—2. *Павелъ, Апостоль...* Тимоѳеѣй, конечно, самъ лично былъ вполне увѣренъ въ божественномъ призваніи Павла къ Апостольскому служенію, и если Апостоль въ привѣтствіи такъ обстоятельно говоритъ о своемъ призваніи, то, вѣроятно, имѣетъ при этомъ въ виду не Тимоѳея, а его ефесскую паству. Ефесскіе христіане должны утвердиться въ той мысли, что Павелъ призванъ Самимъ Богомъ и потому всѣ его распоряженія, какія слѣдуютъ далѣе, имѣютъ характеръ обязательности для всѣхъ вѣрующихъ во Христа. Въ особенности же напомнить о божественномъ призваніи Павла нужно было въ виду появленія въ Ефесѣ инако-учителей, которые, конечно, унижали Павла въ глазахъ Ефесянъ. — *Спасителя нашего.* Богъ называется такъ, какъ подающій людямъ спасеніе (ср. Пс. XXIII, 5; Ис. XLV, 15; Лук. I, 47; 1 Тим. II, 4 и др. мѣста), Христосъ же называется Спасителемъ (Еф. V, 23; Лук. II, 11 и др.), какъ посредникъ и совершитель нашего спасенія. — *Надежды нашей.* Христосъ называется «надеждой нашей» не въ томъ смыслѣ, что Онъ есть основаніе, посредникъ или поручитель нашего спасенія, но въ томъ, что Онъ есть самый предметъ нашей надежды (ср. Кол. I, 27; Тит. II, 13.). Во Христѣ и со Христомъ дано намъ спасеніе, здѣсь на землѣ еще только составляющее предметъ вѣры и только со вторымъ пришествіемъ Христа имѣющее осуществиться вполне (Рим. VIII, 24 и сл.). Такъ называетъ Апостоль Христа въ виду того, что ефесскіе инако-учители рисовали предъ взоромъ ефесскихъ христіанъ нѣкоторыя другія «надежды» на спасеніе, напр. указывали на возможность спастись чрезъ точное исполненіе постановленій закона. — *Истинному сыну въ вѣрѣ.* Ап. называетъ Тимоѳея «сыномъ въ вѣрѣ» потому, что онъ возродилъ его въ новую жизнь, возвѣстивши ему ученіе Христа. *Истиннымъ* называетъ Ап. Тимоѳея какъ вполне похожаго по всему на своего духовнаго водителя — Павла: въ немъ Павелъ узнаетъ черты своего характера (ср. Фил. II, 20—22.). — *Благодать... Миръ* — см. Рим. I, 7. Здѣсь къ обычному сочетанію привѣтствій своихъ «благодать и миръ» Ап. присоединяетъ еще выраженіе «милость» (ἔλεος). Объ этомъ выраженіи см Гал. VI, 16.

3. Посланіе начинается придаточнымъ предложеніемъ: «какъ я просилъ тебя»... (καθὼς παρεκάλεσά σε). Главное предложеніе, которое должно бы здѣсь стоять, пропущено, но его можно пополнить, и этотъ весь стихъ получить тогда такой видъ: «какъ я просилъ тебя, самъ отходя въ Македонію, оставаться въ Ефесѣ (какъ пунктъ особенно важномъ) и увѣщевать нѣкоторыхъ, чтобы они не учили иному, такъ ты и оставайся тамъ». Тимоѳеѣй, очевидно, очень тяготился пребываніемъ въ Ефесѣ, и Апостоль поэтому первымъ дѣломъ хочетъ внушить ему твердость духа для пребыванія на столь отвѣтственномъ посту. — *Отходя въ Македонію.* Здѣсь разумѣется путешествіе, совершенное Ап. Павломъ по Греціи и Македоніи въ промежутокъ между первыми и вторыми его узамъ (Подробности объ этомъ путешествіи какъ дѣйствительно имѣвшемъ мѣсто см. у Полянскаго стр. 3—40). — *Увѣщевать* — точнѣе: отдать строгое повелѣніе (παράγγειλις). — *Не учили иному.* Это выраженіе (ἐτεροδιδασκαλεῖν) не означаетъ непременно, что «нѣкоторые» учили ложному. Они могли учить только не тому, что особенно было важно знать христіанамъ, или же могли учить не такъ, какъ учили

Апостоль, т. е., какъ видно изъ 1 Тим. VI, 3, брали, вѣроятно, плату за свои уроки, чего Апостоль Павелъ никогда не дѣлалъ. Поэтому лучше бы называть этихъ людей не «лжеучителями» (обыкновенный переводъ), а *инако-учителями*.

4. *Баснями и родословіями*. Нѣкоторые толкователи видятъ здѣсь указаніе на начатки гностицизма («родословія» такъ называемыхъ эоновъ), но съ такимъ мнѣніемъ нельзя согласиться. Въ посл. къ Титу Ап. (Тит. I, 14) прямо называетъ эти басни «іудейскими» и слѣд. и здѣсь вѣроятнѣе всего разумѣть различные, ходившіе между іудеями, баснословные рассказы, составившіе впоследствии содержаніе іудейской Гагады. «Родословія» также вѣроятно были заимствованы изъ іудейства, которое вообще очень интересовалось родословными таблицами своихъ великихъ людей. — *Безконечными* Ап. называетъ родословія въ томъ смыслѣ, что въ нихъ никогда не дойдешь до конца, а будешь уходить все дальше и дальше въ область древности. — *Споры*. Здѣсь разумѣются не объективныя разслѣдованія дѣла, а проникнутые субъективнымъ настроеніемъ оспариванія всякихъ общепринятыхъ истинъ, совсѣмъ ненужныя для церковнаго общества. — *Божіе назиданіе* — т. е. созиданіе (οἰκοδομίαν) Богомъ, чрезъ постановленныхъ Имъ служителей церкви. По нѣкоторымъ кодексамъ здѣсь нужно читать: Божіе домоправленіе (οἰκονομίαν), но смыслъ мѣста отъ такой перемѣны выраженія почти не измѣняется. Ап., несомнѣнно, хочетъ сказать, что «общество вѣрующихъ создается и утверждается въ вѣрѣ христіанскимъ единомысліемъ... Напротивъ, изслѣдованія и споры, производимыя всякимъ противнымъ Евангелію ученіемъ, служатъ къ разстройству слушающихъ (2 Тим. II, 14) и нарушаютъ единство церкви». (*Полянскій* стр. 231 и 232).

5. *Цѣль же увѣщанія...* Подъ «увѣщаніемъ» (παράγγελια) здѣсь очевидно разумѣется христіанское нравоученіе, которое начертываетъ правила жизни христіанину. Это нравоученіе имѣетъ своею цѣлью утвердить въ сердцѣ христіанина любовь къ Богу и ближнимъ, которая можетъ вырасти только изъ совершенно чистаго сердца, а не изъ какихъ либо нечистыхъ побужденій, которыя, очевидно, не были чужды инакоучителямъ. Чистое же сердце имѣетъ въ своемъ основаніи добрую совѣсть (Дѣян. XXIV, 14, 16; 1 Кор. IV, 4), которая не знаетъ за собою никакой вины ни предъ Богомъ, ни предъ людьми, а такая совѣсть возникаетъ изъ вѣры, которая не только исповѣдуется устами, но истинна и по своей внутренней сущности. Такимъ образомъ здѣсь вѣра является первоосновою и доброй совѣсти, и чистоты сердца.

6. *Отъ чего отступивъ*, т. е. не поставивъ себѣ именно вышеуказанной цѣли — достиженія любви, основанной на чистотѣ сердца, доброй совѣсти и нелицемѣрной вѣрѣ. Но кто забываетъ объ этомъ, тотъ не достигаетъ цѣли. Инакоучители, очевидно, не обратили вниманія на основательное религіозно нравственное обновленіе — иначе они не сбились бы съ правильнаго пути служенія истинѣ.

7. *Желая бытъ законоучителями*. Лжеучители, очевидно, изъясняли письменный іудейскій законъ — Тору. Это дѣло представляется Апостолу болѣе важнымъ, чѣмъ занятіе баснями и родословіями. Самыя басни и родословія служили, повидимому, для этихъ людей только средствомъ для того, чтобы возбудить въ слушателяхъ больше вниманія къ ихъ разъясненію Торы. — *Не разумѣя* — т. е. не зная самаго существа закона и не понимая сами хорошо того, что они выдаютъ, какъ истинное толкованіе.

8. *А мы знаемъ*, т. е. всѣ христіане знаютъ. — *Законъ добръ* — см. Рим. VII, 12—14. — *Законно* — т. е. соотвѣтственно съ самымъ существомъ закона. Ср. Рим. III, 27, 28 и особенно 31.

9—11. Хорошій учитель тогда будетъ употреблять законъ согласно его назначенію, когда признаетъ, что законъ вообще назначенъ не для *праведника*, т. е. для человѣка хорошаго, честнаго и угоднаго Богу, а для людей совершенно иного направленія. Ап. имѣетъ здѣсь въ виду уже не только законъ Моисеевъ, но и всякій государственнй законъ, устанавливаемый извѣстными властями (Рим. XIII, 1 и сл.).

Перечисляя грѣшниковъ, для которыхъ и нуженъ законъ, Ап. дѣлитъ ихъ на четыре группы: а) грѣшники вообще не признающіе ни божескихъ, ни человѣческихъ законовъ (беззаконные и непокоривые), б) не воздающіе долгаго почтенія Богу и дерзко нарушающіе Его заповѣди (*нечестивые и грѣшники*), в) не признающіе ничего святаго и осквернители того, что посвящено Богу (*развратныхъ и оскверненныхъ* — точнѣе: сквернителей — βέβηλοι), г) отцовъ-и-матере-убійць (по русск. пер. неточно: *оскорбителей*), челоѣкоубійць... челоѣкохищниковъ, т. е. похищающихъ людей для продажи въ рабство (ἀνδραποδισταῖς). Апостоль здѣсь въ исчисленіи грѣховъ слѣдуетъ порядку заповѣдей. Если «нечестивые и осквернители» нарушаютъ первыя четыре заповѣди, требующія почтенія къ Богу и божественному, то отцеубійцы нарушаютъ пятую, челоѣкоубійцы — шестую, блудники — седьмую, челоѣкохищники — восьмую, и лжецы — девятую. О десятой заповѣди, какъ воспрещающей болѣе тонкій видъ грѣхъ — грѣховное пожеланіе, Ап. не считаетъ здѣсь нужнымъ упомянуть, но и ее, можетъ быть, онъ имѣетъ въ виду въ словахъ: «и для всего, что противно здравому ученію», подъ коимъ онъ разумѣетъ истинное Апостольское ученіе, которое, какъ вполне здоровое, будетъ производить въ слушателяхъ добрыя плоды. — По славному *благовѣстію*... Эти слова представляютъ заключеніе къ 9-му стиху: что законъ положенъ не для праведника — это было сказано въ славномъ *благовѣстіи* Самого Бога, которое поручено возвѣщать Ап. Павлу. — *Блаженнаго Бога*. Богъ называется здѣсь «блаженнымъ» для того, чтобы дать понять читателямъ, что, находясь въ единеніи съ Богомъ, они также получаютъ блаженство, состоящее въ полномъ спокойствіи, отсутствіи всякаго страха. Такого блаженства не могли имъ обѣщать законоучители, прежде всего выдвигавшіе въ ихъ сознаніи ихъ постоянную отвѣтственность предъ закономъ, которая не могла вызвать въ ихъ сердцахъ успокоенія.

**12—17.** Апостоль такъ полонъ убѣжденіемъ въ истинности провозвѣщаемого имъ ученія, что не иначе, какъ съ чувствомъ глубочайшей благодарности воспоминаетъ о своемъ призваніи къ апостольскому служенію. Только благодать, т. е. любовь Божія могла сдѣлать изъ него, прежняго гонителя христіанъ, вѣрнаго проповѣдника Христова Евангелія. Самъ онъ былъ безсиленъ что-либо сдѣлать для своего возрожденія — Богъ далъ ему эту силу. — *Съ вѣрою и любовью во Христа*. И вѣра, и любовь пробудились въ Павлѣ именно, какъ результатъ могущественнаго дѣйствія божественной благодати. — *Изъ которыхъ я первый* — ср. 1 Кор. XV, 9. — *Царю же вѣковъ нетлѣнному* (т. е. неизмѣняемому)... Ап. такъ называетъ Бога для того, чтобы показать, что наша мысль должна стремиться только къ Богу и что ученія о прочихъ вещахъ и предметахъ, какъ существующихъ во времени, не могутъ имѣть первенствующаго значенія... Самый первый величайшій предметъ познанія — Богъ (у *Полянскаго* стр. 283).

**18—19.** Здѣсь Ап. увѣщаетъ Тимоѣя имѣть ту добрую вѣру, которую всегда проповѣдывалъ Апостоль Павелъ. Какъ мотивъ къ такой твердости въ вѣрѣ, Ап. указываетъ на бывшія о Тимоѣѣ «пророчества». Очевидно, Ап. имѣетъ здѣсь въ виду рѣчи вдохновенныхъ членовъ Церкви въ Листрѣ, которые предуказывали Апостолу на то, что Тимоѣей окажетъ много услугъ Церкви, и совѣтовали Павлу взять его себѣ въ помощники. Ап. Павелъ поступилъ такъ, какъ совѣтовали ему Листрійскіе пророки (ср. IV, 14). — *Чтобы ты воинствовалъ согласно съ ними*, Тимоѣей долженъ дѣйствовать, какъ борець за истинную вѣру, при свѣтѣ бывшихъ о немъ пророчествъ. — *Имя вѣру и добрую совѣсть*. И вѣра, и добрая совѣсть является, какъ вооруженіе христіанскаго пастыря (ср. Ефес. VI, 16; 1 Сол. V, 8). «Совѣсть и вѣра имѣютъ одинъ источникъ (1 Кор. II, 3). Наша совѣсть очищается кровью Иисуса Христа (Евр. IX, 14), и поэтому безъ вѣры она не можетъ быть чистою. Равнымъ образомъ, и истинная вѣра открываетъ свою силу въ совѣсти» (*Полянскій* стр. 291). — Далѣе Апостоль указываетъ на нѣкоторыхъ отвергшихъ добрую совѣсть, презрѣвшихъ ея голосъ и потому потерявшихъ и начавшихъ жить въ разныхъ заблужденіяхъ. Въ примѣрѣ такихъ людей Ап. выставяетъ

Именей и Александра. Эти двое, вѣроятно, были нечестивѣе, чѣмъ другіе, имъ подобные. Кто были эти Александръ и Именей и въ чемъ состояло ихъ «богохульство», неизвѣстно. Повидимому, инакоучители ефесскіе щадили этихъ людей, и Павелъ поэтому самъ подвергъ ихъ наказанію. — *Предалъ сатанѣ* — объясненіе см. въ толков. 1 Кор. V, 5.

-----

## ГЛАВА II.

1. Итакъ прежде всего прошу совершать молитвы, прошенія, моленія, благодаренія за всѣхъ человѣковъ,

2. за царей и за всѣхъ начальствующихъ, дабы проводить намъ жизнь тихую и безмятежную во всякомъ благочестіи и чистотѣ,

3. ибо это хорошо и угодно Спасителю нашему Богу,

4. Который хочетъ, чтобы всѣ люди спаслись и достигли познанія истины.

5. Ибо единъ Богъ, единъ и посредникъ между Богомъ и человѣками, чловѣкъ Христосъ Іисусъ,

6. предавшій Себя для искупленія всѣхъ: таково было въ свое время свидѣтельство,

7. для котораго я поставленъ проповѣдникомъ и Апостоломъ (истину говорю во Христѣ, не лгу), учителемъ язычниковъ въ вѣрѣ и истинѣ.

8. Итакъ желаю, чтобы на всякомъ мѣстѣ произносили молитвы мужи, воздѣвая чистыя руки безъ гнѣва и сомнѣнія;

9. чтобы также и жены, въ приличномъ одѣяніи, со стыдливостью и цѣломудріемъ, украшали себя не плетеніемъ *волосъ*, ни золотомъ, ни жемчугомъ, ни многоцѣнною одеждою,

10. но добрыми дѣлами, какъ прилично женамъ, посвящающимъ себя благочестію.

11. Жена да учится въ безмолвіи, со всякою покорностью;

12. а учить женѣ не позволяю, ни властвовать надъ мужемъ, но быть въ безмолвіи.

13. Ибо прежде созданъ Адамъ, а потомъ Ева;

14. и не Адамъ прельщенъ, но жена прельстившись впала въ преступленіе;

15. впрочемъ спасется чрезъ чадородіе, если пребудетъ въ вѣрѣ и любви и въ святости съ цѣломудріемъ.

---

## II.

О порядкахъ при общественномъ богослуженіи (1—15).

1. Въ первой главѣ Ап. поставилъ въ обязанность Тимоѳею, какъ доброму воину Христову, распространеніе здраваго ученія евангельскаго. Но не одинъ Тимоѳей обязанъ

заботиться объ утверждєніи Евангелія, а и вся христіанская община. Во всей своей жизни она должна пролагать пути къ распространєнію Евангелія, и прежде всего она должна имѣть это въ виду при совершеніи общественнаго богослуженія (Что здѣсь рѣчь идетъ именно объ *общественномъ* богослуженіи — это видно изъ того, что участниками или совершителями богослуженія здѣсь представляются одни мужчины ст. 8). Такимъ образомъ вторая глава имѣетъ тѣсную связь съ наставленіями, содержащимися въ первой главѣ и поэтому Ап. начинаетъ свою рѣчь выраженіемъ: *итакъ — Прежде всего* — т. е. изъ всѣхъ увѣщаній, съ какими хочетъ обратиться къ Тимоѳею Апостоль, онъ на первомъ мѣстѣ считаетъ нужнымъ доставить увѣщаніе о надлежащемъ совершеніи общественныхъ молитвъ. — *Молитвы* — (δεήσεις) — это просьба вообще. — *Прошенія* (προσευχάς) — всякая молитва и просительная, и благодарственная, даже обѣтъ. — *Моленія* (ἐντεύξεις) — просьбы по отдѣльному какому либо случаю. — *Благодаренія* (εὐχαριστίας) — молитвы благодарственныя, въ противоположность всѣмъ молитвамъ, обозначеннымъ тремя предыдущими выраженіями. Чтобы разъяснить смыслъ всѣхъ этихъ наименованій возьмемъ во вниманіе молитву Господню. Вся она можетъ быть названа «молитвою» (προσευχή), но въ ней находятся отдѣльныя прошенія (δεήσεις). Какъ скоро эти прошенія обращены на отдѣльные предметы, получается заступленіе (ἐντεύξεις — по-русски неточно: моленіе). «Благодареніе» же представляетъ собою, напр., славословіе, находящееся въ концѣ молитвы Господней.

2. *Дабы проводить намъ жизнь тихую...* Это является не цѣлью молитвы — молитва совершается, собственно, о спасеніи царей и начальниковъ, въ этомъ именно ея прямая цѣль, — а результатомъ, плодомъ такой молитвы. Но во всякомъ случаѣ Ап. не запрещаетъ христіанамъ имѣть въ виду при совершеніи означенной молитвы и такой благопріятный результатъ ея для нихъ самихъ. И пятая заповѣдь требуетъ почитанія родителей между прочимъ и въ виду того, что отъ этого будетъ польза самому почитающему: «да благо *тебѣ* будетъ»... (ср. 1 Петр. III, 9). — *Во всякомъ благочестіи и чистотѣ*. Христіане должны не только достигать жизни тихой, спокойной, но и стремиться къ тому, чтобы жизнь ихъ была благочестивая и достойная ихъ высокаго званія (*чистотѣ* — въ достоинствѣ, съ достоинствомъ — σεμνότης).

3. *Это* — т. е. такія молитвы за всѣхъ людей. — *Хорошо* — (καλόν), т. е. прекрасно съ нравственной точки зрѣнія и вообще прекрасно (ср. 1 Тим. I, 8; III, 1, 7, 13 и др.).

4. *Спаслись* — не только въ будущей жизни, но также и здѣсь, на землѣ, принявъ евангельское ученіе (ср. 2 Тим. I, 9). — *Истины* — спасительнаго, истиннаго ученія, предложеннаго людямъ Господомъ Иисусомъ Христомъ.

5. Изъ того, что Богъ — единъ, слѣдуетъ, что Онъ есть спаситель для всѣхъ людей (ср. Рим. III, 29 и сл.). Точно также одинъ и посредникъ между Богомъ и людьми — *человѣкъ Христосъ Иисусъ*, и это опять подтверждаетъ мысль о необходимости совершать молитву о спасеніи *всѣхъ* людей. Сила выраженія здѣсь несомнѣнно заключается въ словѣ «человѣкъ». Если посредникъ — *человѣкъ*, то его служеніе, очевидно, касается всѣхъ людей, которые ему близки по *человѣческой* природѣ. Понятно, что это мѣсто не можетъ служить какимъ либо свидѣтельствомъ въ пользу той мысли, что Апостоль считалъ Христа *только* *человѣкомъ*. Въ посланіи къ Галатамъ Ап. Павелъ говоритъ, что онъ — Апостоль, избранный не *человѣками* и не *черезъ* *человѣка*, но Иисусомъ Христомъ и Богомъ Отцомъ (Гал. I, 1). Если бы понимать это мѣсто въ буквальный, ограниченномъ смыслѣ, то нужно бы изъ него сдѣлать такой выводъ, что Христосъ *совсѣмъ* не былъ *человѣкомъ*... Затѣмъ, Ап. въ пастырскихъ посланіяхъ ясно говоритъ, что Христосъ былъ не только *человѣкомъ*, а и Богомъ. Такъ онъ приписываетъ Христу предсуществованіе (1 Тим. III, 16), называетъ Его «нашимъ великимъ Богомъ и спасителемъ» (Тит. II, 13).

6. Еще болѣе побуждаетъ насъ молиться за всѣхъ людей то обстоятельство, что Христосъ отдалъ Себя какъ выкупъ за всѣхъ людей (ср. Матѳ. XX, 28), а именно, по

толкованію св. Іоанна Златоуста, предалъ Себя на смерть за всѣхъ людей. — *Таково было въ свое время свидѣтельство.* Не всѣ даже Іудеи находили въ пророчествахъ предсказаніе о Мессіи, язычникамъ же объ этихъ предсказаніяхъ ничего не было извѣстно. Поэтому то своевременно и было открыто или засвидѣтельствовано о томъ, что Христосъ есть спаситель всего человѣчества, за всѣхъ людей принесшій искупленіе.

7. Для проповѣданія этой-то великой истины былъ призванъ и самъ Павелъ. Чтобы увѣрить въ этомъ читателей, Ап. клянется (ср. Рим. IX, 1). Клянется онъ въ томъ, что Богъ дѣйствительно послалъ его проповѣдывать о всемірномъ спасеніи; эта клятва была нужна въ виду того, что нѣкоторые продолжали думать, что спасеніе будетъ дано однимъ Іудеямъ или прозелитамъ. — *Въ вѣрѣ и истинѣ.* Эти слова относятся къ выраженію «учителемъ язычниковъ» и показываютъ характеръ дѣятельности Павла какъ учителя язычниковъ. Онъ поступалъ какъ вѣрный и истинный служитель Христовъ. Такимъ образомъ собственная дѣятельность Ап. Павла, обращавшагося съ проповѣдью о спасеніи ко всѣмъ людямъ, даетъ ефесскимъ христіанамъ побужденіе молиться также за всѣхъ людей, безъ исключенія.

8. Апостоль доказалъ необходимость молиться за всѣхъ людей. Теперь онъ приступаетъ къ наставленіямъ относительно порядка совершенія молитвы въ общественномъ богослуженіи. — *Итакъ,* т. е. въ силу того, что онъ, Павелъ, является руководителемъ и учителемъ вѣрующихъ, о чемъ онъ сказалъ въ 7-мъ стихѣ. — *Желаю* — правильнѣе: хочу (βούλομαι), высказываю рѣшительно свою волю (ср. различіе между θέλω желаю и βούλομαι хочу въ ев. Матѣ. I, 19). — *На всякомъ мѣстѣ* — т. е. на всѣхъ мѣстахъ, гдѣ собираются христіане для общественнаго богослуженія. — *Произносили молитвы* — какъ видно изъ всего хода мыслей, молитвы отъ лица всей Церкви. — *Мужи* — т. е. мужчины. Женщинамъ Ап. воспрещалъ активно выступать въ общественномъ богослуженіи (1 Кор. XIV, 34). — *Воздвѣвая чистыя руки.* Воздвѣаніе рукъ при молитвѣ было въ обычаѣ не только у Іудеевъ, но и у язычниковъ. — *Чистыя руки* — символъ чистоты человѣческихъ дѣйствій и поступковъ вообще. — *Безъ гнѣва.* — Христіанамъ того времени естественно было иногда питать гнѣвное раздраженіе противъ преслѣдовавшихъ ихъ Іудеевъ и язычниковъ. — *Сомнѣнія* — и въ отношеніи къ успѣху молитвы, и въ отношеніи къ людямъ, которые могли казаться молящимся и незаслуживающими молитвы.

9—10. Ап. хочетъ, чтобы женщины какъ при молитвѣ присутствовали бы въ приличномъ одѣянніи, такъ и всегда въ жизни своей украшали себя не плетеніемъ волосъ (ср. 1 Петр. III, 5, 6), но добрыми дѣлами, со стыдливостью и цѣломудріемъ, свойственными по преимуществу женскому полу. Подъ «добрыми дѣлами» разумѣются вообще хорошіе поступки и, въ частности благотворительность.

11—12. — Наставленія эти повторяютъ почти тѣ же мысли, которыя высказаны Апостоломъ въ 1 Кор. (XIV, 34 и сл.). — *Властвовать надъ мужемъ* (αὐθεντεῖν ἀνδρός), т. е. становится на мѣсто мужчины въ богослужебномъ собраніи.

13—14. Почему женщина не должна становиться выше мужчины — Апостоль разъясняетъ это указаніемъ на два факта изъ исторіи человѣчества. Адамъ, какъ созданный прежде жены, естественно былъ ея учителемъ и руководителемъ: такъ и теперь мужчина долженъ быть руководителемъ женщины. Затѣмъ, Библия сообщаетъ, что прельстилась убѣжденіями змѣя женщина — объ Адамѣ не сказано, чтобы онъ прельстился. Значитъ, женщина по натурѣ своей очень слабохарактерна, податлива на обманъ и потому, конечно, ей не подобааетъ выступать въ качествѣ руководительницы мужчины. Если въ посл. къ Римл. (V, 12) первовиновникомъ грѣха называется мужъ, то это объясняется тѣмъ, что мужъ являлся въ глазахъ Апостола главнымъ отвѣтчикомъ за все происшедшее, какъ глава семьи.

15. Въ «чадородіи», по Апостолу, возможность спасенія для женщины, а не въ ея порывахъ къ учительству церковному. Можно бы думать, что здѣсь Апостоль намекаетъ

на тѣ страданія, какія сопутствуютъ рожденію дѣтей у женщинъ и какія составляютъ для нея какъ бы наказаніе за ея грѣхъ и напоминаютъ ей о необходимости покаянія и самоусовершенствованія. Но слѣдующее выраженіе: «если пребудеть...» также содержитъ мысль объ усовершенствованіи и, слѣд., въ предыдущемъ выраженіи «чадородія ради» заключается какая то другая мысль. Естественнѣе поэтому полагать, что Ап. здѣсь указываетъ женщинѣ на то, что она спасеніе или счастье можетъ найти въ семейной жизни, рождая и воспитывая дѣтей, причемъ должна сохранять всегда чистоту, вѣру и любовь христіанскую.

-----

### ГЛАВА III.

1. Вѣрно слово: если кто епископства желаетъ, добраго дѣла желаетъ.
2. Но епископъ долженъ быть непороченъ, одной жены мужъ, трезвъ, цѣломудренъ, благочиненъ, честенъ, страннолюбивъ, учителенъ,
3. не пьяница, не бійца, не сварливъ, не корыстолюбивъ, но тихъ, миролюбивъ, не сребролюбивъ,
4. хорошо управляющій домомъ своимъ, дѣтей содержащій въ послушаніи со всякою честностью;
5. ибо кто не умѣетъ управлять собственнымъ домомъ, тотъ будетъ ли пещись о Церкви Божіей?
6. *Не долженъ быть* изъ новообращенныхъ, чтобы не возгордился и не подпалъ осужденію съ діаволомъ.
7. Надлежитъ ему также имѣть доброе свидѣтельство отъ внѣшнихъ, чтобы не впасть въ нареканіе и сѣть діавольскую.
8. Діаконы также *должны быть* честны, не двоязычны, не пристрастны къ вину, не корыстолюбивы,
9. хранящіе таинство вѣры въ чистой совѣсти.
10. И такихъ надобно прежде испытывать, потомъ, если безпорочны, *допускать* до служенія.
11. Равно и жены *ихъ должны быть* честны, не клеветницы, трезвы, вѣрны во всемъ.
12. Діаконъ долженъ быть мужъ одной жены, хорошо управляющій дѣтьми и домомъ своимъ.
13. Ибо хорошо служившіе приготавливаютъ себѣ высшую степень и великое дерзновеніе въ вѣрѣ во Христа Іисуса.
14. Сіе пишу тебѣ, надѣясь вскорѣ придти къ тебѣ,
15. чтобы, если замедлю, ты зналъ, какъ должно поступать въ домѣ Божіемъ, который есть Церковь Бога живаго, столпъ и утверженіе истины.

16. И безпрекословно — великая благочестія тайна: Богъ явился во плоти, оправдалъ Себя въ Духѣ, показалъ Себя Ангеламъ, проповѣданъ въ народахъ, принять въ вѣроу въ міръ, вознесся во славу.

---

### III.

О церковномъ устройствѣ: качества епископовъ (1—7), діаконовъ и діакониссъ (8—13). Понятіе о Церкви, какъ начало, какимъ должны руководиться въ своей дѣятельности пастыри (14—16).

1. *Вѣрно слово*, т. е. справедливо говорится. Ап., вѣроятно, приводитъ поговорку, образовавшуюся въ его время среди христіанъ. — *Епископства* — (ἐπισκοπή). Ап. называетъ такъ служеніе предстоятеля церкви. Слово это происходитъ отъ слова «епископъ» (ἐπίσκοπος), которое въ пастырскихъ посланіяхъ попадаетъ два раза — въ слѣдующемъ, второмъ, стихѣ разсматриваемой главы и въ посл. къ Титу (I, 7). По буквальному переводу слово «епископъ» значитъ надзиратель и этимъ именемъ у Грековъ назывались разнаго рода видные государственные чиновники. И въ христіанской Церкви, какъ видно изъ разсматриваемой главы, а также изъ посланія къ Титу, этимъ именемъ обозначались лица, наблюдающія за порядками въ Церкви, лица важнѣйшія въ Церкви, продолжающія дѣло Великаго Епископа душъ (1 Петр. II, 25) — Христа. По толкованію св. отцовъ, такое служеніе появилось одновременно съ началомъ христіанства и есть божественное установленіе. Но тѣ же св. отцы признаютъ, что въ первенствующей церкви и простые пресвитеры назывались иногда епископами, какъ тоже наблюдавшіе за порядками церковными въ своихъ приходахъ (какъ и епископы иногда именовались пресвитерами, напр., Тит. I, 5), хотя, несомнѣнно, по представленію св. отцовъ, епископство было и въ апостольскія времена высшею іерархическою степенью, а пресвитерство было подчинено епископству. Въ разсматриваемомъ мѣстѣ названіе «епископство» обнимаетъ собою оба служенія — и собственно епископское, и пресвитерское; если бы было иначе, т. е. если бы Апостоль имѣлъ въ виду указать только качества однихъ епископовъ, то непонятно, почему онъ пропустилъ безъ вниманія обязанности пресвитеровъ. Вѣдь даже о діаконахъ онъ говоритъ здѣсь съ достаточною обстоятельностью... — *Добраго дѣла желаетъ* — т. е. къ хорошему, съ нравственной стороны, служенію стремится (ср. 1 Сол. V, 13).

2. *Но* — правильнѣе: итакъ (οὕτως). — *Непороченъ*. По высотѣ своихъ нравственныхъ качествъ епископъ долженъ быть такимъ человѣкомъ, котораго враги христіанства — Іудеи и язычники — не могли бы ни въ чемъ упрекнуть. — *Одной жены мужъ*. Здѣсь имѣется въ виду не полигамія, которая въ тѣ времена не была въ обычаѣ даже среди язычниковъ Греціи и Рима, — не говоря уже объ іудействѣ, — а вступленіе во второй бракъ по смерти первой супруги. Отъ кандидата въ епископы (и пресвитеры), такимъ образомъ, требовалось какъ необходимое условіе, чтобы онъ былъ женатъ только однимъ бракомъ — второбрачіе мыслится у Апостола уже какъ нѣчто унижающее человѣка, который претендуетъ быть учителемъ нравственности для вѣрующихъ. И впослѣдствіи Церковь держалась такого же воззрѣнія. Если нѣкоторые отцы Церкви (напр. Феодоритъ) и допускали рукоположеніе второбрачныхъ въ епископы, то это было исключеніемъ изъ общаго правила. — *Трезвъ* — не только въ отношеніи къ вину, но и ко всякому опьяненію страстью. — *Цѣломудренъ* — т. е. умѣющій владѣть своими умственными силами (σώφρων). — *Благочиненъ* — (κόσμιος) — соблюдающій мѣру и достоинство во всемъ своемъ обращеніи съ людьми (*честенъ* — это другой переводъ того же выраженія κόσμιος, которое переведено словомъ: благочиненъ). — *Страннолюбивъ*. Въ апостольское время многіе христіане, изгнанные изъ своихъ городовъ, должны были искать себѣ убѣжища въ другихъ, и поэтому епископамъ приходилось заботиться о странникахъ. — *Учителенъ*. Дѣло учительства требуетъ немалыхъ трудовъ и достаточной

нравственной высоты. Поэтому въ понятіи «учительности» заключено указаніе и на умственные и на нравственные высокія свойства епископа.

3. *Бійца* — человекъ, который въ гнѣвѣ склоненъ давать волю своимъ рукамъ.

4—5. Церковь, по Апостолу, есть какъ-бы большая семья, въ которой отцомъ и правителемъ является епископъ. Въ большой семьѣ труднѣе управляться, чѣмъ въ маленькой, и кто не умѣетъ какъ должно поставить *свою* семью, тотъ будетъ и плохимъ епископомъ. — *Со всякою честностью*. Отъ отца семьи требуется честность (σεμνότης), т.е. соблюденіе своего достоинства.

6. Новообращенный христіанинъ, сразу же возведенный въ санъ епископа, легко можетъ высоко возмнить о себѣ, впасть въ гордость — и вмѣстѣ съ тѣмъ подвергнуться отъ Бога наказанію, какому подвергся нѣкогда возгордившійся сатана (κρίμα — осужденіе, приговоръ судебный). По мнѣнію Воленберга, родит. падежъ т. διαβόλου (по русски: *съ діаволомъ*) нужно понимать какъ родительный субъекта и все выраженіе: «и не подпаль...» нужно передать такъ: «и чтобы не подпаль суду Божию», который Богъ повелѣваетъ совершить надъ человекомъ діаволу, который (судъ) похожъ на тѣ испытанія, какія, напр., Богъ позволилъ возвести сатанѣ на Іова (Іов. I, 12; II, 6). И епископъ, новообращенный и неопытный, легко можетъ подвергнуться искушенію и даже преслѣдованію со стороны врага Христовой Церкви — діавола.

7. Не только христіане должны видѣть въ своемъ епископѣ безупречнаго человека, но и язычники (*внѣшніе*). Иначе епископъ подвергнется нареканію со стороны невѣрующихъ, а это поставитъ его въ тяжелое положеніе, лишитъ его необходимаго самообладанія и опять дастъ возможность діаволу уловить его въ свои сѣти, т. е. побудитъ къ какимъ-нибудь неправильнымъ дѣйствіямъ, въ результатѣ чего явится его полное паденіе.

8. Послѣ епископовъ Ап. переходитъ къ діаконамъ (о нихъ см. Дѣян. VI, 1 и сл.; Фил. I, 1). Какъ лица, имѣющія іерархическую степень, діаконы должны вести себя достойно своего сана. Они должны остерегаться того же, чего остерегаются и епископы, — Ап. не считаетъ нужнымъ снова говорить объ этомъ — но, кромѣ этого, они должны имѣть непремѣнно особыя свойства, необходимыя въ ихъ служеніи. — *Честны* — (σεμνοῦς), т.е. должны держать себя съ достоинствомъ. — *Не двоязычны*, т. е. не должны говорить то такъ, то иначе объ одномъ и томъ же дѣлѣ, къ чему они легко могли побуждаться необходимостью входить въ постоянныя сношенія съ нуждающимися въ помощи отъ Церкви. — *Не пристрастны къ вину*. Діаконамъ приходилось постоянно имѣть въ своихъ рукахъ запасы вина для вечереи любви. — *Некорыстолюбивы*. Діаконы имѣли въ своемъ завѣдываніи денежные суммы.

9. Совѣсть діаконѣ должна быть чистою — это выводъ изъ сказаннаго въ 8-мъ стихѣ —, чтобы ея состояніе было соотвѣтственно истинной вѣрѣ, которая, по существу своему, есть тайна, т.е. нѣчто чудесное, непонятное для простаго ума, чуждаго христіанству. Ап. хочетъ сказать, что только чистая совѣсть человека и сообразная съ нею жизнь даютъ постороннимъ нѣкоторое представленіе о томъ великомъ неощущенномъ сокровищѣ — вѣрѣ, которое таится въ глубинѣ христіанской души.

10. Повидимому, въ апостольское время производилось церковною общиною и ея представителями-епископами тщательное изслѣдованіе относительно лицъ, предназначаемыхъ на діаконское служеніе.

11. *Равно и жены* (прибавленіе: «ихъ» — лишнее противъ текста). Здѣсь естественнѣе всего видѣть діакониссъ, а не женъ діаконѣ, потому что было бы странно, если бы Апостолъ выставялъ извѣстныя требованія только относительно женъ діаконѣ и умалчалъ о требованіяхъ, какимъ должны удовлетворять супруги епископовъ и пресвитеровъ. Степень діакониссы — не іерархическая. Діаконисса просто являлась помощницей пресвитера или епископа, хотя, правда, получала особое торжественное посвященіе на это служеніе. Первое упоминаніе о діакониссѣ находимъ

въ посл. къ Рим. (XVI, 1), но тамъ ей дано названіе діаконъ (διακονου): терминъ «діаконисса» сталъ употребляться въ позднѣйшее время — примѣрно около 4-го вѣка. — *Не клеветницы*. Женщинамъ по преимуществу свойственна страсть къ пересудамъ и сплетнямъ. Діакониссы должны воздерживаться отъ этого.

12. См. ст. 2 и 4.

13. Нѣкоторые подъ словомъ «степень» (βαθμὸν) понимаютъ положеніе человѣка въ обществѣ и переводятъ: «діаконъ, хорошо отпращившій свою должность, достигаетъ всеобщаго уваженія». Но такое толкованіе слишкомъ далеко отъ прямого смысла выраженія «степень добрая». Естественнѣе толкованіе нѣкоторыхъ св. отцовъ, которые выраженіе «степень добрая» считаютъ техническимъ терминомъ для обозначенія степени епископства. И въ самомъ дѣлѣ, это выраженіе напоминаетъ собою выраженіе перваго стиха: «если кто епископства желаетъ, добраго дѣла желаетъ». — *И великое дерзновеніе въ вѣрѣ во Христа Іисуса*, т.е. и внутренне они становятся удовлетворенными, чувствуютъ особую духовную радость, какую даетъ сознаніе вѣрнаго исполненія возложеннаго на нихъ Христомъ служенія.

14. Мысль вставочная. Ап., опасаясь, чтобы Тимоѳей не подумалъ, что Апостоль пишеть ему въ виду того, что самъ уже не надѣется увидаться съ нимъ въ Ефесѣ, говоритъ, что онъ придетъ къ Тимоѳею и даже можетъ быть скорѣе, чѣмъ тотъ ожидаетъ (τάχιον — по русски неточно: вскорѣ).

15. Но Апостоль можетъ и замедлить своимъ прибытіемъ въ Ефесъ. Поэтому онъ теперь письменно хочетъ дать Тимоѳею указанія, какъ ему удержатъ себя въ домѣ Божіемъ или въ Церкви. — *Который есть Церковь* — правильнѣе: Община или общество (ἐκκλησία Θ.), принадлежащее живому Богу. Богъ названъ здѣсь «живымъ» въ противоположность мертвымъ идоламъ, которыхъ чтили языческія общины, и какъ дающій Своимъ почитателямъ жизнь. Это долженъ имѣть въ виду Тимоѳей и всякій другой предстоятель церкви при прохожденіи своего служенія. — *Столпъ и утвержденіе истины*. Эти слова составляютъ приложение къ предыдущему выраженію и выражаютъ собою одну и ту-же идею, именно ту, что Церковь, какъ собраніе вѣрующихъ, представляетъ собою твердый фундаментъ для евангельской истины: падеть Церковь — исчезнетъ и евангельская истина (чего, однако, по слову Христа Матѳ. XVI, 18, никогда не случится). Отсюда должно быть ясно для Тимоѳея, какъ ему нужно заботиться о поддержаніи порядковъ въ Церкви.

16. Чтобы еще болѣе внѣдрить въ душу своего ученика благоговѣйную заботливость о поддержаніи въ порядкѣ всего церковнаго строя, Апостоль напоминаетъ Тимоѳею о той важнѣйшей истинѣ, которая сохраняется въ Церкви: о воплощеніи Бога и совершеніи воплотившимся Сыномъ Божіимъ спасенія людей. Въ этой истинѣ — говоритъ Апостоль — несомнѣнно заключается великая тайна христіанскаго благочестія, таинственная и высочайшая основа всей благочестивой христіанской жизни (ср. Іоан. III, 33; V, 23). «Какъ самое сильное свидѣтельство любви Божіей къ человѣку, она возбуждаетъ въ насъ любовь къ Богу, а любовь есть основаніе всякаго благочестія» (*Полянскій* стр. 414). Далѣе Апостоль изображаетъ всѣ главныя событія въ историческомъ проявленіи этой тайны: Богъ явился во плоти, оправдалъ Себя въ Духъ...». Прежде всего нужно установить правильное чтеніе этого мѣста. Во многихъ древнихъ рукописяхъ и у нѣкоторыхъ св. отцовъ и учителей Церкви вмѣсто выраженія Θεός (Богъ) стоитъ выраженіе ὅς = который, а въ иныхъ даже ὁ — средній родъ отъ мѣстоимѣнія ὅς. Поэтому новѣйшіе толкователи въ большинствѣ стоятъ за чтеніе: «который явился во плоти» и ставятъ это предложеніе въ отношеніе или къ выраженію «тайна» или къ выраженію «домъ Божій» (последнее защищаетъ *Полянскій*). Но мы держимся чтенія такихъ уважаемыхъ Отцовъ, каковы Златоустъ, Θεодоритъ, Іоаннъ Дамаскинъ и др., которые всѣ здѣсь читаютъ: «Богъ явился...». Притомъ, если даже мы согласимся и съ чтеніемъ древнихъ рукописей, читающихъ: «Который явился...», то все

же должны, по необходимости, выражение «который» относить къ подразумѣваемому существительному *Богъ*, потому что всѣ попытки отнести это мѣстоименіе къ другимъ предыдущимъ выраженіямъ представляются крайне неудачными (это нужно сказать и о чрезвычайно неестественномъ толкованіи, какое предлагаетъ *Полянскій*). Итакъ, здѣсь рѣчь идетъ о Боговоплощеніи. Богъ явился во плоти, т.е. принялъ человѣческое естество. — *Оправдалъ Себя въ Духъ*, т. е. подтвердилъ то, что Онъ есть истинный Богъ, — хотя и принявшій человѣческое естество, — посредствомъ Духа Святого, Котораго Онъ послалъ вѣрующимъ и Которымъ Онъ и Самъ въ теченіе Своей земной жизни совершалъ различныя чудеса (Матѹ. XII, 28). — *Показалъ Себя Ангеламъ* — по Своемъ вознесеніи на небо, когда Его встрѣтили Ангелы и покорились Ему (Евр. 1, VI; 1 Петр. III, 22). — *Проповѣданъ въ народахъ* — конечно, послѣ вознесенія и сошествія на вѣрующихъ Духа Святого. — *Принятьъ вѣрою въ міръ* — Апостоль пророчески созерцаетъ, что будетъ еще со временемъ. — *Вознесся во славу*. О вознесеніи Христа, этомъ послѣднемъ славномъ событіи изъ земной жизни Христа, Апостоль говоритъ въ самомъ концѣ своего гимна (весь стихъ представляетъ собою, дѣйствительно, христіанскій гимнъ во славу Христа; потому, что славное вознесеніе было нагляднымъ доказательствомъ совершившагося искупленія людей. Достаточно было свидѣтелямъ этого событія напомнить о немъ, чтобы въ ихъ сердцахъ пробудилась радостная увѣренность въ томъ, что Христосъ есть воистину Спаситель міра и что на Немъ можно основать всю свою жизнь.

-----

#### ГЛАВА IV.

1. Духъ же ясно говоритъ, что въ послѣднія времена отступятъ нѣкоторые отъ вѣры, внимая духамъ оболъстителямъ и ученіямъ бѣсовскимъ,
2. чрезъ лицемѣріе лжесловесниковъ, сожженныхъ въ совѣсти своей,
3. запрещающихъ вступать въ бракъ и употреблять въ пищу то, что Богъ сотворилъ, дабы вѣрные и познавшіе истину вкушали съ благодареніемъ.
4. Ибо всякое твореніе Божіе хорошо, и ничто не предосудительно, если принимается съ благодареніемъ,
5. потому что освящается словомъ Божіимъ и молитвою.
6. Внушая сіе братіямъ, будешь добрый служитель Иисуса Христа, питаемый словами вѣры и добрымъ ученіемъ, которому ты послѣдовалъ.
7. Негодныхъ же и бабихъ басней отвращайся, а упражняй себя въ благочестіи;
8. ибо тѣлесное упражненіе мало полезно, а благочестіе на все полезно, имѣя обѣтованіе жизни настоящей и будущей.
9. Слово сіе вѣрно и всякаго принятія достойно.
10. Ибо мы для того и трудимся и поношенія терпимъ, что уповаемъ на Бога живаго, Который есть Спаситель всѣхъ человѣковъ, а наипаче вѣрныхъ.

11. Проповѣдуй сіе и учи.

12. Никто да не пренебрегаетъ юностью твоею; но будь образцомъ для вѣрныхъ въ словѣ, въ житіи, въ любви, въ духѣ, въ вѣрѣ, въ чистотѣ.

13. Доколѣ не приду, занимайся чтеніемъ, наставленіемъ, ученіемъ.

14. Не неради о пребывающемъ въ тебѣ дарованіи, которое дано тебѣ по пророчеству съ возложеніемъ рукъ священства.

15. О семь заботься, въ семь пребывай, дабы успѣхъ твой для всѣхъ былъ очевиденъ.

16. Вникай въ себя и въ ученіе; занимайся симъ постоянно, ибо, такъ поступая, и себя спасешь и слушающихъ тебя.

---

#### IV.

Появленіе в будущія времена лжеучителей (1 — 5). Тимоѳею въ своей личной жизни долженъ служить примѣромъ для общества вѣрующихъ (6—16).

1. Противъ истины Христовой, которая содержится въ Церкви, будутъ вооружаться со временемъ разные лжеучители, съ которыми предстоятели Церкви должны будутъ непремѣнно вести борьбу. — *Духъ* — т. е. различные пророки, выступавшіе въ то время въ Апостольской церкви (ср. 1 Кор. XII, 10; XIV, 31). — *Въ послѣднія времена* — точнѣе: въ послѣдующія времена (*ὑστερος* к., а не *ἔσχατος* кайроῖς). — *Духамъ обольстителямъ*, т. е. людямъ, похожимъ, по видимости, на истинныхъ вдохновенныхъ учителей, но на самомъ дѣлѣ ведущихъ слушателей къ гибели. — *Ученіямъ бѣсовскимъ*. Эти лжеучители будутъ руководиться внушеніями враговъ Христа — бѣсовъ.

2. *Черезъ лицемѣріе* — точнѣе: «въ (*ἐν*) лицемѣрїи». Эти лжеучители будутъ дѣйствовать лицемѣрно, не по убѣжденію. Эта же мысль содержится и въ слѣдующемъ выраженіи: «сожженныхъ въ совѣсти своей». У такихъ людей совѣсть будетъ какъ бы вся выжжена тѣмъ клеймомъ, какое на нее наложитъ грѣхъ. Печать грѣха — огненная — сожигаетъ совѣсть, до которой она касается. Люди съ такою сожженою совѣстью — люди умершіе для всего святого и высокаго.

3—5. Характеризуя этихъ лжеучителей, Апостоль указываетъ на то, что они будутъ запрещать бракъ какъ состояніе, съ ихъ точки зрѣнія, нечистое, и стануть повелѣвать воздерживаться (по русски глаголъ *ἀπέχεσθαι* не переданъ) отъ яствъ — очевидно, отъ нѣкоторыхъ яствъ, можетъ быть отъ мяса. Вѣрующіе не должны слѣдовать такимъ ученіямъ, потому что всякое созданіе, т. е. все, созданное Богомъ, хорошо, полезно для человѣка, разумѣется, если онъ въ употребленіи этого соблюдаетъ умѣренность. Въ особенности нечего бояться осквернить себя пищею, когда принимаешь ее съ молитвою и благодареніемъ Богу, подавшему ее (*Слово Божіе* — слово молитвы). По видимому, Ап. имѣетъ здѣсь въ виду лжеучителей преимущественно гностическаго направленія, которые дѣйствительно иногда отрицала бракъ и проводили мысль о нечистотѣ нѣкоторыхъ яствъ.

6—8. Уча другихъ — христіанъ (*братїи*), въ чемъ заключается истинное благочестіе, Тимоѳею явится добрымъ, вполне подходящимъ служителемъ Иисуса Христа. Но для этого и онъ самъ долженъ постоянно питаться тѣми ученіями евангельскими, которыя онъ принялъ отъ своего учителя — Апостола Павла (ср. 2 Тим, I, 13). вмѣстѣ съ этимъ Апостоль внушаетъ Тимоѳею необходимость отвращаться, удаляться отъ пустыхъ, бесполезныхъ бабьихъ басней (см. I, 3, 4), занимаясь только тѣмъ, что, дѣйствительно, утверждаетъ въ душѣ человѣка благочестивую настроенность — именно, дѣлами христіанской любви и подвигами воздержанія. Чтобы показать

полезность благочестія дѣятельнаго, Ап. сравниваетъ это благочестіе съ обыкновеннымъ упражненіемъ тѣла. И это послѣднее занятіе несомнѣнно приноситъ пользу, укрѣпляя тѣло, дѣлая его болѣе способнымъ къ перенесенію разныхъ трудовъ, давая человѣку возможность приложить къ дѣлу свои силы. Но все это — лишь немногое; здѣсь — польза для тѣла и внѣшней жизни, — это не то, къ чему главнымъ образомъ долженъ стремиться христіанинъ. Благочестіе же, напротивъ, полезно во всемъ, во всѣхъ отношеніяхъ: даже и въ отношеніи здоровья, потому что благочестивый человѣкъ не станетъ разрушать здоровье свое грѣхами и пороками (жизнь *настоящая*). Главнымъ же образомъ благочестіе ведетъ человѣка къ полученію вѣчной блаженной жизни (*будущей*).

**9—10.** Но въ чемъ состоитъ истинное благочестіе? Ап. отвѣчаетъ на это словами христіанскаго пѣснопѣнія (гимна), которое употреблялось, очевидно, въ его время при богослуженіи. Благочестивый человѣкъ, во первыхъ, несетъ тяжелые труды (κοπιῶμεν), т. е. не избѣгаетъ всѣхъ трудностей жизни, а, во вторыхъ, идетъ даже изъ за Христа на лишеніе своей чести, на позоръ. Конечно это относится прежде всего къ христіанскимъ проповѣдникамъ и, въ частности, къ Тимоѳею (ср. 1 Сол. V, 12). При этомъ Апостоль указываетъ и на побужденіе къ такому образу дѣйствій: проповѣдники надѣются на Бога живого, Который въ силахъ ихъ подкрѣпить въ страданіяхъ (въ противоположность безсильнымъ мертвымъ языческимъ богамъ). Называя Бога при этомъ «Спасителемъ всѣхъ человѣковъ», Апостоль тѣмъ самымъ даетъ понять, что христіане, конечно, болѣе другихъ людей заслуживаютъ полученія помощи отъ Бога.

**11.** Тимоѳею долженъ все, что сказано выше (съ III-й гл. 14-го ст.), возвѣщать какъ заповѣдь (*προповηδуй* — точнѣе: заповѣдуй — παρὰγγελε), научать этому свою паству.

**12.** Тимоѳею былъ сравнительно молодой человѣкъ: во время написанія посланія ему было около 38-ми лѣтъ. Поэтому его указаніями нѣкоторые изъ вѣрующихъ могли пренебрегать, и Тимоѳею долженъ такъ ихъ предлагать, чтобы никому и въ голову не пришло, что ихъ можно не исполнять. А этого достигнуть можно только тогда, когда Тимоѳею будетъ образцомъ для вѣрующихъ во всей своей жизни, когда онъ будетъ проявлять любовь ко всѣмъ братіямъ, вѣру въ Бога, чистоту сердца (выраженія «въ духъ» большинство кодексовъ не имѣеть).

**13.** Пока не придетъ Апостоль въ Ефесъ, Тимоѳею долженъ самъ постоянно совершать богослуженіе: чтеніе Св. Писанія, наставленіе и ученіе — все это составныя части христіанскаго богослуженія (на это указываютъ и стоящіе здѣсь, опредѣляющіе точно понятіе, члены).

**14.** Чтобы побудить Тимоѳею къ дѣятельности, Ап. напоминаетъ ему о тѣхъ духовныхъ дарованіяхъ (χαρίσματα — въ общемъ смыслѣ «духовное одареніе»), какія нѣкогда, вѣроятно въ Листрѣ, низведены были на него (ср. I, 17; 2 Тим. I. 6), при посвященіи его въ помощники Ап. Павлу. — По пророчеству (διὰ προφητείας — вин. пад. множ. числа), т. е. сообразно съ высказанными о Тимоѳеѣ предсказаніями христіанскихъ пророковъ. — Съ возложеніемъ рукъ священства. Ап. говоритъ, что при избраніи Тимоѳею всѣ пресвитеры той мѣстности возложили на Тимоѳею свои руки въ знакъ того, что они, такъ сказать, ставятъ его вмѣсто себя въ помощники Павлу. Посвященія эти пресвитеры не совершали — его могъ совершить только самъ Апостоль (еп. Теофанъ). На это указываетъ и стоящій здѣсь предлогъ «съ» (μετὰ, а не διὰ = чрезъ).

**15—16.** О семъ заботься, т. е. размышляй о своихъ обязанностяхъ (см. 11—13 ст.), въ семъ пребывай, какъ въ своемъ домѣ. Только въ такомъ случаѣ Тимоѳею въ правѣ ожидать успѣха въ своей дѣятельности. — Вникай въ себя, т. е. наблюдай самъ за собою, чтобы не впасть въ какую ошибку, не уклониться отъ духа евангельскаго. — И въ ученіе. Здѣсь всего естественнѣе понимать учительную дѣятельность другихъ учителей вѣры въ Ефесѣ, которую Тимоѳею не долженъ оставлять безъ наблюденія и контроля. — Симвъ, т. е. наблюденіемъ...



## ГЛАВА V.

1. Старца не укоряй, но увѣщевай, какъ отца; младшихъ, какъ братьевъ;
2. старицъ, какъ матерей; молодыхъ, какъ сестеръ, со всякою чистотою.
3. Вдовицъ почитай, истинныхъ вдовицъ.
4. Если же какая вдовица имѣетъ дѣтей или внучатъ, то они прежде пусть учатся почитать свою семью и воздавать должное родителямъ, ибо сіе угодно Богу.
5. Истинная вдовица и одинокая надѣется на Бога и пребываетъ въ моленіяхъ и молитвахъ день и ночь;
6. а сластолюбивая заживо умерла,
7. И сіе внушай имъ, чтобъ были безпорочны.
8. Если же кто о своихъ и особенно о домашнихъ не печется, тотъ отрекся отъ вѣры и хуже невѣрнаго.
9. Вдовица должна быть избираема не менѣе, какъ шестидесятилѣтняя, бывшая женою одного мужа,
10. Извѣстная по добрымъ дѣламъ, если она воспитала дѣтей, принимала странниковъ, умывала ноги святымъ, помогала бѣдствующимъ и была усердна ко всякому доброму дѣлу.
11. Молодыхъ же вдовицъ не принимай, ибо онѣ, впадая въ роскошь въ противность Христу, желаютъ вступать въ бракъ.
12. Онѣ подлежатъ осужденію, потому что отвергли прежнюю вѣру;
13. притомъ же онѣ, будучи праздно, приучаются ходить по домамъ, и бываютъ не только праздно, но и болтливы, любопытны, и говорятъ, чего не должно.
14. Итакъ я желаю, чтобы молодыя вдовы вступали въ бракъ, раждали дѣтей, управляли домомъ и не подавали противнику никакого повода къ злорѣчію;
15. ибо нѣкоторые уже совратились вслѣдъ сатаны.
16. Если какой вѣрный или вѣрная имѣетъ вдовъ, то должны ихъ довольствовать и не обременять Церкви, чтобъ она могла довольствовать истинныхъ вдовицъ.
17. Достоинно начальствующимъ пресвитерамъ должно оказывать сугубую честь, особенно тѣмъ, которые трудятся въ словѣ и ученіи.
18. Ибо Писаніе говоритъ: не заграждай рта у вола молотящаго; и: трудящійся достоинъ награды своей (Второз. 25, 4. Матѹ. 10, 10)
19. Обвиненіе на пресвитера не иначе принимай, какъ при двухъ или трехъ свидѣтеляхъ.
20. Согрѣшающихъ обличай предъ всѣми, чтобъ и прочіе страхъ имѣли.

21. Предъ Богомъ и Господомъ Иисусомъ Христомъ и избранными Ангелами заклинаю тебя сохранить се безъ предубѣжденія, ничего не дѣлая по пристрастію.

22. Рукъ ни на кого не возлагай поспѣшно, и не дѣлайся участникомъ въ чужихъ грѣхахъ. Храни себя чистымъ.

23. Впредь пей *не одну* воду, но употребляй немного вина, ради желудка твоего и частыхъ твоихъ недуговъ.

24. Грѣхи нѣкоторыхъ людей явны и прямо ведутъ къ осужденію, а нѣкоторыхъ *открываются* вполнѣдствіи.

25. Равнымъ образомъ и добрыя дѣла явны; а если и не таковы, скрыться не могутъ.

---

## V.

Отношеніе Тимоѳея къ старымъ мужчинамъ и женщинамъ (1–2). Отношеніе ко вдовамъ (3–16).

Тимоѳей и пресвитеры (17–20). Заключение пастырскихъ наставленій (21–23). Отношеніе

Тимоѳея къ вопросу о рабахъ (24–26).

1–2. Съ каждою группою и состояніемъ вѣрующихъ нужно дѣйствовать по разному. Старога челоѳка не нужно *укорять*, т. е. выговаривать ему слишкомъ рѣзко. Что здѣсь разумѣется дѣйствительно старый возрастъ челоѳка, а не положеніе челоѳка какъ пресвитера (по греч. здѣсь поставлено слово *πρεσβύτεροι*), это видно изъ того, что этому опредѣленію далѣе противопоставляются термины, означающіе именно возрасты (*старницы, молодыя*). Тимоѳей былъ молодъ, поэтому ему нетрудно было говорить съ старцемъ какъ съ отцомъ своимъ. — *Со всякою чистотою*. Въ отношеніи къ молодымъ женщинамъ Тимоѳей долженъ быть свободенъ отъ всякихъ пожеланій.

3–7. Не мало заботъ доставляли Апостольской церкви вдовы, которыхъ въ тѣ опасныя для христіанства времена было довольно большое число. Тимоѳей долженъ ихъ почитать, т. е. и съ уваженіемъ относиться къ нимъ, и помогать имъ изъ церковныхъ средствъ. Но только это должны быть «истинныя вдовицы», т. е. женщины, оставшіяся по смерти мужей совершенно одинокими. Есть вдовы другого рода — имѣющія дѣтей или внучатъ: тѣ, конечно, должны получать пособіе отъ этихъ послѣднихъ и не обременять собою церковной кассы. — *Онѣ прежде пусть учатся...* Ап. говоритъ не о дѣтяхъ и внукахъ, а о самихъ вдовахъ (Златоустъ, Феодоритъ и др.) и вмѣсто «*пусть учатся*» лучше читать: «*пусть учится*» (*μανθανέτω*). — *Почитать свою семью* — точнѣе: заботиться, чтобы дѣти или внуки пріобрѣтали благочестивыя навыки (*εὐσεβεῖν*) и возрастали въ почтеніи къ предкамъ (т. *προγόνους* — по русски неточно: *родителямъ*)... — Иное дѣло вдовица въ истинномъ смыслѣ этого слова (ст. 5): она, не имѣя дѣтей или внуковъ, будучи вполнѣ одинокой, конечно возложить всю надежду только на Бога и будетъ стоять вдали отъ практической домашней работы, все свое время посвящать молитвѣ и благочестивымъ подвигамъ. Если же она предается сластолюбивой жизни, вмѣсто благочестія, то этимъ ясно покажетъ, что она — только по имени христіанка и причастница новой лучшей жизни: на самомъ дѣлѣ она — духовно мертвый челоѳкъ (ср. Апок. III, 1). Тимоѳей долженъ постоянно внушать вдовамъ мысль объ этомъ, чтобы онѣ не служили предметомъ нареканій, главнымъ образомъ со стороны лицъ непрінадлежащихъ къ Церкви (ср. 1 Петр. III, 16).

8. Всякій, кто не заботится о своихъ собратяхъ и особенно о членахъ своего рода, отрекся отъ вѣры Христовой, главное требованіе которой состоитъ въ томъ, чтобы христіане оказывали дѣятельную любовь по отношенію къ ближнимъ, и даже хуже язычника, которому нельзя было отказать въ заботливости о своихъ родственникахъ. Ап.,

конечно, имѣеть здѣсь въ виду главнымъ образомъ тѣхъ христіанъ, которые по разнымъ соображеніямъ отказывали въ своей помощи родственницамъ своимъ — вдовамъ. Такимъ образомъ этотъ стихъ представляетъ собою переходъ къ слѣдующему.

**9—10.** Въ каталогъ или списокъ вдовъ, получающихъ пособіе отъ Церкви (на такой списокъ указываетъ глаголь *καταλεγέσθω* неточно переведенный по-русски выраженіемъ: *должна быть избираема*) должны быть заносимы вдовы удовлетворяющія тремъ условіямъ: 1) когда онѣ не моложе 60-ти лѣтъ — возрастъ, когда женщина уже не въ состояніи зарабатывать себѣ собственнымъ трудомъ пропитаніе, 2) когда вдова имѣла одного мужа (ср. III, 2) и наконецъ 3) вообще когда она извѣстна Церкви своими добрыми дѣлами. — *Умывала ноги святымъ*, т. е. христіанамъ, приходившимъ въ ея домъ издалека. — *Была усердна ко всякому дѣлу*, т. е. отзывалась на всякое благое общественное начинаніе.

**11—13.** Молодыя вдовы не должны быть вносимы въ списокъ вдовъ, получающихъ пособіе отъ Церкви, потому что онѣ, *утѣшаясь Христомъ* или, точнѣе, получая пособіе отъ Церкви Христовой (по русски выраженіе *καταστῆναι ὡς* переведено слишкомъ обще: «впадая въ роскошь противно Христу»), въ то же время думаютъ не о томъ, чтобы послужить Христу или Его Церкви, а о личныхъ своихъ выгодахъ и прежде всего объ утѣхахъ брачной жизни. Онѣ подлежатъ осужденію (какому и отъ кого — не сказано), потому что измѣнили своему, прежде высказанному, рѣшенію — отдать себя на служеніе Церкви. Кромѣ того Ап. считаетъ нужнымъ указать и на то, что такія вдовы привыкають къ праздности и пустымъ пересудамъ въ разговорахъ съ другими женщинами.

**14—16.** Поэтому Ап. рѣшительно требуетъ (*желаю* — не совсѣмъ правильный переводъ выраженія *βούλομαι*), чтобы молодыя вдовы снова вступали въ бракъ и занимались дѣтьми и хозяйствомъ, не подавая противникамъ христіанства — іудеямъ и язычникамъ — повода хулить христіанскую вѣру. А опасаться за молодыхъ вдовъ есть основаніе: нѣкоторыя изъ нихъ уже пошли дурною дорогою (*вслѣдъ сатаны*). Свои наставленія относительно вдовъ Ап. заключаетъ приглашеніемъ ко всѣмъ вѣрующимъ — помогать своимъ вдовамъ — родственницамъ и знакомымъ, не обременяя заботами о нихъ Церковь.

**17—20.** Переходя къ пресвитерамъ, Ап. требуетъ, чтобы они за свое предстоятельское служеніе были почитаемы *вдвойнѣ* — и какъ старцы по возрасту, и какъ носители особаго высокаго званія. Особенно заслуживаютъ такого почета тѣ, которые не только занимаются дѣлами церковнаго управленія, но и выступаютъ какъ проповѣдники и учителя вѣры. Почтеніе же должно выражаться прежде всего въ вознагражденіи за ихъ труды, которое пресвитеры должны получать, какъ и всякій трудящійся: объ этомъ сказано и въ Ветхомъ (Втор. XXV, 4), и въ Новомъ Заветѣ (Матѣ. X, 10). Что же касается пресвитеровъ, неудовлетворяющихъ своему высокому назначенію, то обвиненіе противъ нихъ должно быть принесено при достаточномъ количествѣ свидѣтелей. Въ такомъ случаѣ жалующійся на пресвитера, конечно, будетъ осторожнѣе въ своихъ рѣчахъ противъ пресвитера, чѣмъ въ томъ случаѣ, когда онъ будетъ наединѣ съ епископомъ. Если пресвитеръ окажется дѣйствительно виновнымъ, то его нужно обличить предъ всѣми другими пресвитерами, чтобы этимъ самымъ предохранить послѣднихъ отъ повторенія тѣхъ же проступковъ, въ какихъ изобличенъ повинный пресвитеръ.

**21—23.** Вопросъ о судѣ надъ пресвитерами такъ важенъ, что Ап. закликаетъ Тимоѳея Богомъ, Христомъ и ближайшими къ престолу Божию (*избранными*) Ангелами, чтобы онъ помнилъ его указаніе, только что имъ высказанное. Тимоѳею долженъ быть чуждъ всякаго пристрастія при разборѣ обвиненій, предъявленныхъ пресвитерамъ, не долженъ Тимоѳею также быть скорымъ въ рукоположеніи лицъ на разныя церковныя должности и прежде всего въ пресвитеры, потому что недостаточно подготовленный къ

пресвитерскому служенію человекъ можетъ сдѣлать немало проступковъ, нравственная отвѣтственность за которые должна, по справедливости, лежать и на епископѣ, поставившемъ такого человека въ пресвитеры... Но кромѣ отвѣтственности за чужіе грѣхи, епископъ можетъ подлежать осужденію и за свои личныя, и Ап. внушаетъ Тимоѳею, чтобы онъ держалъ себя въ чистотѣ. Впрочемъ, Тимоѳею не долженъ быть и излишне суровъ къ самому себѣ: онъ можетъ употреблять по немногу и вино для укрѣпленія желудка (красное вино дается врачами при слабости желудка какъ вяжущее средство), тогда такъ Тимоѳею, повидимому, вовсе не хотѣлъ вкушать вина, изъ боязни, чтобы его не упрекнули въ сластолюбіи...

24—25. Свое обращеніе къ Тимоѳею Ап. заключаетъ нѣкоторымъ утѣшеніемъ ему. Такъ какъ, дѣйствительно, Тимоѳею могло быть поставлено въ упрекъ употребленіе имъ вина, то Ап. успокоиваетъ его тѣмъ, что его истинное побужденіе, по которому онъ будетъ пить вино, не скроется отъ очей Всеправеднаго Судіи. Такъ грѣхи нѣкоторыхъ лицъ явны и теперь для всѣхъ, а у другихъ такіе же грѣхи — прикрыты; тѣмъ не менѣе и эти прикрытыя грѣхи со временемъ — на страшномъ судѣ — обнаружатся. А вѣдь человекъ и долженъ бояться не человѣческаго, а Божьяго суда.

-----

## ГЛАВА VI.

1. Рабы, подъ игомъ находящіеся, должны почитать господь своихъ достойными всякой чести, дабы не было хулы на имя Божіе и ученіе.

2. Тѣ, которые имѣютъ господами вѣрныхъ, не должны обращаться съ ними небрежно, потому что они братья; но тѣмъ болѣе должны служить имъ, что они вѣрные и возлюбленные и благодѣтельствуютъ имъ. Учи сему и увѣщевай.

3. Кто учитъ иному и не слѣдуетъ здоровымъ словамъ Господа нашего Иисуса Христа и ученію о благочестіи,

4. тотъ гордъ, ничего не знаетъ, но зараженъ *страстью* къ состязаніямъ и словопреніямъ, отъ которыхъ происходятъ зависть, распри, злорѣчія, лукавыя подозрѣнія,

5. пустые споры между людьми поврежденнаго ума, чуждыми истины, которые думаютъ, будто благочестіе служитъ для прибытка. Удаляйся отъ такихъ.

6. Великое пріобрѣтеніе — быть благочестивымъ и довольнымъ.

7. Ибо мы ничего не принесли въ міръ; явно, что ничего не можемъ и вынести *изъ него*.

8. Имѣя пропитаніе и одежду будемъ довольны тѣмъ.

9. А желающіе обогащаться впадаютъ въ искушеніе и въ сѣть, и во многія безразсудныя и вредныя похоти, которыя погружаютъ людей въ бѣдствіе и пагубу;

10. ибо корень всѣхъ золъ есть сребролюбіе, которому предавшись, нѣкоторые уклонились отъ вѣры и сами себя подвергли многимъ скорбямъ.

11. Ты же, человекъ Божій, убѣгай сего, а преуспѣвай въ правдѣ, благочестіи, вѣрѣ, любви, терпѣніи, кротости;

12. Подвизайся добрымъ подвигомъ вѣры, держись вѣчной жизни, къ которой ты и призванъ, и исповѣдай доброе исповѣданіе предъ многими свидѣтелями.

13. Предъ Богомъ, все животворящимъ, и предъ Христомъ Иисусомъ, Который засвидѣтельствовалъ предъ Понтіемъ Пилатомъ доброе исповѣданіе, завѣщаваю тебѣ

14. соблюсти заповѣдь чисто и неукоризненно, даже до явленія Господа нашего Иисуса Христа,

15. которое въ свое время откроетъ блаженный и единый сильный Царь царствующихъ и Господь господствующихъ,

16. единый, имѣющій безсмертіе, Который обитаетъ въ непреступномъ свѣтѣ, Котораго никто изъ человекъ не видѣлъ и видѣть не можетъ. Ему честь и держава вѣчная! Аминь.

17. Богатыхъ въ настоящемъ вѣкѣ увѣщай, чтобъ они не высоко думали о себѣ и уповали не на богатство невѣрное, но на Бога живаго, дающаго намъ все обильно для наслажденія;

18. чтобы они благодѣтельствовали, богатѣли добрыми дѣлами, были щедры и общительны,

19. собирая себѣ сокровище, доброе основаніе для будущаго, чтобы достигнуть вѣчной жизни.

20. О, Тимоѳей! храни преданное тебѣ, отвращаясь негоднаго пустословія и прекословія лжеименнаго знанія,

21. которому предавшись, нѣкоторые уклонились отъ вѣры. Благодать съ тобою. Аминь.

---

## VI.

О рабахъ (1—2). Противъ стремленія къ обогащенію (3—16). Увѣщанія къ богатымъ (17—19).  
Заключеніе посланія (20—21).

1—2. Ап. не идетъ противъ сложившихся въ обществѣ отношеній, по которымъ все общество раздѣлялось на господъ и рабовъ. Онъ увѣщаваетъ рабовъ—христіанъ повиноваться господамъ и оказывать имъ почтеніе, чтобы не опорочивалось въ глазахъ язычниковъ христіанское ученіе, какъ будто ведущее своихъ послѣдователей къ уничтоженію признанныхъ законами государства отношеній. Еще съ большимъ усердіемъ имѣютъ основаніе служить. Рабы христіане своимъ господамъ—христіанамъ, потому что эти послѣдніе, конечно, относятся къ своимъ рабамъ съ любовью. Ср. 1 Кор. VII, 21, 22.

3—5. Есть люди, которые иначе себѣ представляютъ задачу христіанства. Они думаютъ, что Христосъ пришедъ измѣнить соціально-экономическіе порядки жизни (*будто благочестіе служитъ для прибытка* ст. 5). Но говорить такъ о христіанствѣ — значить вовсе не понимать его. Отчего же иные высказываютъ подобныя мысли? Оттого, что сошли съ истиннаго пути и повредились умомъ. Здѣсь мы имѣемъ ясное опроверженіе той мысли, будто бы христіанство и социализмъ — одно и то же.

6—8. Нѣтъ, христіанство хочеть сдѣлать людей благочестивыми и довольными своимъ положеніемъ (ср. Матѳ. VI, 33). И въ самомъ дѣлѣ, какъ мы не принесли съ собою въ земную жизнь ничего — никакого имущества, такъ и не возьмемъ ничего съ собою умирая. Къ чему же особенно интересоваться пріобрѣтеніемъ того, что имѣеть только временное значеніе? Довольно съ насъ, если мы будемъ имѣть только самое необходимое для существованія. *Пища и одежда* — символы всего потребнаго для существованія.

9—10. Тотъ же, кто рѣшилъ (а желающіе — οἱ δὲ βουλόμενοι) пріобрѣсти себѣ богатство, подвергается разнаго рода искушеніямъ; въ немъ пробуждаются разныя похоти, влекущія чловѣка къ нравственной гибели. Многіе, стремившіеся къ обогащенію, уже отступили отъ вѣры, потому что богатство натолкнуло ихъ на другой путь — они стали безвозбранно удовлетворять всѣ свои, часто нечистыя, желанія.

11. Тимоѳеѣ, какъ христіанинъ, стоитъ въ тѣсномъ общеніи съ Богомъ (*чловѣкъ Божій*). Поэтому его единственное богатство въ Богѣ — денегъ искать ему не для чего. Его стремленіе должно быть направлено на пріобрѣтеніе добродѣтелей, которыхъ Ап. Павелъ здѣсь насчитываетъ шесть. *Правда* — вообще правильныя отношенія къ Богу и людямъ (Матѳ. V, 20). *Благочестіе* — благоговѣніе предъ Богомъ. *Вѣра* — какъ утѣшающая во всякихъ скорбяхъ и выражающаяся въ твердомъ исповѣданіи. *Любовь* — черезъ которую обнаруживается вѣра. *Терпѣніе* — которое проявляется въ перенесеніи страданій. *Кротость* — когда чловѣкъ безъ огорченія принимаетъ даже оскорбленія.

12. Вѣра, которая сама уже родилась не безъ борьбы въ чловѣкѣ, требуетъ для своего утвержденія также борьбы противъ различныхъ искушеній. Наградой за такую борьбу, составляющей предметъ стремленій для всякаго добраго христіанина, явится вѣчная жизнь, къ достиженію которой Тимоѳеѣ и призванъ чрезъ Евангеліе и желаніе получить которую онъ засвидѣтельствовалъ при своемъ вступленіи въ Церковь, принимая св. крещеніе, въ присутствіи многихъ свидѣтелей, которые слышали читанное имъ исповѣданіе вѣры. Ап. называетъ это исповѣданіе *добрымъ* или *прекраснымъ*, какъ выражающее ясное убѣжденіе въ существованіи загробнаго блаженства со Христомъ.

13—14. Чтобы еще болѣе укрѣпить Тимоѳея въ неуклонномъ благочестіи, Ап. поставляетъ его предъ лицомъ Самого Бога, все животворящаго и слѣд. могущаго возвратитъ Своему рабу жизнь, которой онъ можетъ лишиться за твердое исповѣданіе вѣры. Поставляетъ Ап. Тимоѳея и предъ лицомъ Христа, Который предъ невѣрующимъ Пилатомъ твердо заявилъ Свое исповѣданіе о Себѣ какъ о Сынѣ Божіемъ. Въ концѣ концовъ Ап. указываетъ Тимоѳею, что тотъ долженъ хранить данную ему отъ Апостола заповѣдь до самаго явленія Христа на землю. Нѣкоторые говорятъ, что Ап. здѣсь имѣеть въ виду смерть Тимоѳея (*Полянскій*), но такое пониманіе представляется очень неподходящимъ къ прямому смыслу выраженія: «даже до явленія Господа нашего Иисуса Христа». Апостолу не была чужда мысль о возможности дожить до второго пришествія Христова. См. Кол. III, 3, 4; 1 Сол. IV, 17.

15—16. Явленіе Христа совершится въ свое, для этого опредѣленное отъ Бога, время (ср. Дѣян. I, 7). Богъ называется здѣсь «блаженнымъ» въ противоположность земнымъ владыкамъ, которые нерѣдко принуждены подвергаться разнаго рода страданіямъ. Онъ есть единый сильный (δυναστῆς), потому что, собственно говоря, всѣ прочіе владѣтели сами по себѣ, безъ Бога, безсильны (Пс. CXLV, 3) и вполнѣ зависятъ отъ Бога. Наравнѣ со всѣми людьми они подлежатъ и закону смерти, отъ которой свободенъ только Богъ. Онъ есть *единый безсмертный* въ собственномъ смыслѣ этого слова, въ силу Своей собственной природы: всѣ другія живыя существа, даже Ангелы, имѣють безсмертіе, какое получили при своемъ происхожденіи отъ Бога. Къ Богу нельзя приблизиться и Его узрѣть — конечно, обыкновенными очами (визіонарное видѣніе Бога здѣсь не имѣется въ виду). Все это Ап. говоритъ для того, чтобы убѣдить Тимоѳея съ твердостью переносить всякія испытанія, какія ему Богъ пошлетъ, въ особенности же убѣдить его, чтобы онъ не боялся земныхъ владыкъ, которые предъ Богомъ — ничто.

**17—19.** Здѣсь Ап. обращается къ тѣмъ, которые уже успѣли обогатиться. Такіе люди не должны гордиться пріобрѣтенными богатствами, а смиренно сознавать, что ихъ богатство есть даръ Божій. Не должны они видѣть въ богатствѣ что-то прочное: богатство *невѣрно*, т. е. скоро исчезаетъ. Истинное богатство или, правильнѣе, довольство даетъ только Богъ, Который посылаетъ нерѣдко людямъ даже и нѣчто лишнее противъ необходимаго, для того, чтобы они иногда могли найти въ жизни для себя удовольствія, конечно, вполне невинныя (ср. Дѣян. XIV, 17). Богатые должны заботиться о томъ, чтобы и другимъ жилось хорошо, дѣлиться съ неимущими своими средствами: чрезъ это они готовятъ себѣ сокровище вѣчной жизни (ср. Матѹ. VI, 20; XIX, 21).

**20—21.** Посланіе свое Ап. заключаетъ приглашеніемъ, обращеннымъ къ Тимоѹею, чтобы онъ хранилъ преданное ему чистое евангельское ученіе, отвращаясь отъ пустыхъ споровъ, которые нѣкоторыхъ уже привели къ отпаденію отъ вѣры (см. I, 4—7).

---